تيسير فقه السلوك في ضوء القرآن والسنة في الطريق إلى الله

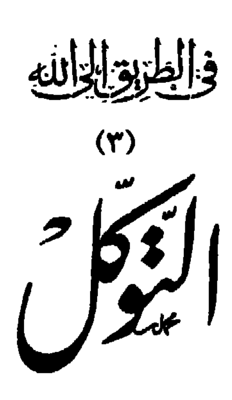
٣

التوكل

الدكتور يوسف القرضاوي

دار الفرقان
للنشر والتوزيع




في الطريق إلى الله
(٣)
التوكل


Converted by Tiff Combine - (no stamps are applied by registered version)

تيسير فقه السلوك في ضوء القرآن والسنة

دكتور يوسف القرضاوي

في الطريق إلى الله

(٣)

التوكل



دار الفرقان

طبعة الفرقان الأولى
١٤١٧هـ ~ ١٩٩٦م

رقم الايداع لدى دائرة المكتبة الوطنية
(١٩٩٦/٧/٨٧٥)

رقم التصنيف : ٢٤٦,١
المؤلف ومن في حكمه : يوسف القرضاوي
سلسلة تيسير فقه السلوك في ضوء القرآن والسنة
عنوان المصنف : التوكل : في الطريق إلى الله (٣)
رؤوس الموضوعات : ١ - الديانات
٢ - العقيدة الاسلامية - الايمان
رقم الايداع : (١٩٩٦/٧/٨٧٥)
الملاحظات : عمان : دار الفرقان للنشر
* تم اعداد بيانات الفهرسة الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية

دار الفرقان للنشر والتوزيع
العبدلي ـ عمارة جوهرة القدس، مقابل وزارة التربية والتعليم
تلفون: ٦٤٠٩٣٧ ـ ٦٤٥٩٣٧ ـ ٦٢٨٣٦٢
ص. ب (٩٢١٥٢٦)، عمان ـ الأردن

من الدستور الإلٰهى

أعوذُ باللهِ من الشيطان الرجيم

﴿ وتَوَكَّلْ عَلَى الله ، وَكَفَىٰ بِاللهِ وَكِيلاً ﴾ (١) .

﴿ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُواْ إن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ (٣) .

﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (٤) .

* * *

(١) النساء : ٨١ ، الأحزاب : ٣ ، ٤٨ — (٢) المائدة : ٢٣

(٣) الطلاق : ٣ — (٤) آل عمران : ١٥٩



بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، كما ينبغى لجلال وجهه ، وعظيم سلطانه ، لا نبغى غيره رباً ، ولا نتخذ غيره ولياً ، ولا نبتغى غيره حكَماً ، ولا نشرك به ولا معه أحداً ولا شيئاً ، لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه ، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون .

وأزكى صلوات الله وتسليماته على سيدنا وإمامنا ، وأسوتنا وحبيبنا محمد ، الذى كانت صلاته ونُسُكه ومحياه ومماته لله رب العالمين ، لا شريك له ، كان كله لله ، إذا تكلم فللّه ، وإذا صمت فللّه ، وإذا غضب فللّه ، وإذا رضى فللّه ، وإذا أحب فللّه ، وإذا أبغض فللّه ، إذا أعطى أو منع أو سالم أو حارب فللّه ، ولا شيء غير الله ، وقد علّمنا أن ندعو الله فنقول : « اللّهمَّ إنَّا نعوذ بك أن نُشرك بك شيئاً نعلمه ، ونستغفرك لما لا نعلمه .

ورضى الله عن أصحابه ، الذين أخلصوا دينهم لله ، وأخلصهم الله لدينه ، فهاجروا لله ، وآووا ونصروا لله ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، وكان الله ورسوله والجهاد فى سبيله أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم وإخوانهم وعشيرتهم وأموال اقترفوها ، وتجارة يخشون كسادها ، ومساكن وأوطان يرضونها . . ورضى الله عمن سار على دربهم إلى يوم الدين .

أما بعد . .

فهذه الصفحات تتحدث - أخى القارئ - عن شُعْبة عظيمة من شُعَب الإيمان ، وعن مقام رفيع من مقامات الربَّانيين ، هو مقام « التوكل على الله » تعالى شأنه ، الذى حثَّ عليه القرآن الكريم بأساليب شتَّى ، وصور متنوعة ، وكذلك السُّنَّة النبوية المشرْفة . وكان رسول الله ﷺ نموذجاً للمؤمن « المتوكل » على ربه حق توكله ، كما وُصِف بذلك فى بعض كتب أهل الكتاب .

وهذه الشعبة ، أو هذا المقام أو الخُلُق الربَّانى ، من المقامات التى دخل فيها خلط وخبط ، وسوء فهم عريض ، حتى التبس التوكل بالتواكل واطراح الأسباب ، ورويت فى ذلك حكايات عن بعض الصوفية ، فيها مبالغات تخرج عن منهج الوسَطية التى جاء بها الإسلام ، كما تخرج عن نظام السنن التى أقام الله عليها هذا الخَلْق ، وربطها بشبكة الأسباب والمسببات .

ونحن على منهجنا الذى التزمناه لا نحيد عنه ، وهو الاستمساك بما جاء فى القرآن وصحيح السُّنَّة ، ففيهما النجاة من كل هلكة ، والسلامة من كل انحراف ، والاهتداء إلى ما يحب الله ويرضى ؛ ففيهما الحياة والنور كما قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا ، مَا كُنتَ تَدْرِى مَا الْكِتَابُ وَلَا الإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُوراً نَّهْدِى بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ، وَإِنَّكَ لَتَهْدِى إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللهِ الَّذِى لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الأَرْضِ ، أَلَا إِلَى اللهِ تَصِيرُ الأُمُورُ ﴾ (١) .

أرجو أن تجد أخى القارئ فى هذه الصحائف ما يوضح لك الغاية ، وما يضئ لك السبيل ، ويساعدك على أن تثق بربك ، وتضع يدك فى يده ، متوكلاً عليه ، وكفى بالله وكيلاً . . وأن تجتهد فى رعاية الأسباب المشروعة ، كما أمرك الله، وأن تدع النتائج إلى مسبب الأسباب ، ورب الأرباب ، فالكون كله بيده ، والمرجع إليه وحده : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ ، تَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) .

ونختم هذه التقدمة بما قاله نبى الله شعيب لقومه : ﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَىْءٍ عِلْماً ، عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا ، رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ (٣) .

الدوحة فى المحرَّم ١٤١٥ هـ - يونيو (حزيران) ١٩٩٤ م

الفقير إلى عفو ربه

يوسف القرضاوى

* * *

(١) الشورى : ٥٢ - ٥٣ (٢) الأعراف : ٥٤ (٣) الأعراف : ٨٩

الفصل الأول

فضـل التوكل

التوكل عبادة من أفضل عبادات القلوب ، وخُلُق من أعظم أخلاق الإيمان ، وهو - كما قال الإمام الغزالى - منزل من منازل الدين ، ومقام من مقامات الموقنين ، بل هو من معالى درجات المقرَّبين ، بل هو - كما قال الإمام ابن القيم : « التوكل » نصف الدين ، والنصف الآخر « الإنابة » كما يشير إلى ذلك قوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ (١) .

فإن الدين عبادة واستعانة : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (٢) والتوكل استعانة ، والإنابة عبادة .

* *

● الحاجة إلى التوكل :

وحاجة المسلم - السالك لطريق الله - إلى التوكل حاجة شديدة ، وخصوصاً فى قضية « الرزق » الذى شغل عقول الناس وقلوبهم ، وأورث كثيراً منهم - بل أكثرهم - تعب البدن ، وهم النفس ، وأرق الليل ، وعناء النهار .

وربما قبل أحدهم أن يذل نفسه ، ويحنى رأسه ، ويبذل كرامته ، من أجل لقمة العيش التى يحسبها أنها فى يد مخلوق مثله ، إن شاء أعطاه وإن شاء منعه ، فحياته وحياة أولاده فى قبضته ، فهو قادر - فى نظره - أن يحيى ويميت كما قال « نمرود » فى محاجة الخليل إبراهيم عليه السلام .

---

(١) هود : ٨٨ (٢) الفاتحة : ٥

بل ربما زاد أحدهم على ذلك ، فأفتى نفسه بأكل السحت ، وأخذ الرشوة ، واستباحة الربا ، وأكل المال بالباطل ، خوفاً على نفسه إذا شاخ بعد الشباب ، أو مرض بعد الصحة ، أو تعطل بعد العمل ، أو خشية على ذرية ضعفاء من بعده .

وقد قال الإمام عبد الله بن المبارك : من أكل فلساً من حرام فليس بمتوكل .

والمخرج من هذا كله هو الاعتصام بالتوكل على الله تعالى .

وأحوج ما يكون المسلم إلى التوكل إذا كان صاحب دعوة ، وحامل رسالة ، وطالب إصلاح ، فهو يجد فى التوكل ركناً ركيناً ، وحصناً حصيناً ، يلوذ به فى مواجهة طواغيت الكفر ، و« فراعنة » الظلم ، و « قوارين » البغى ، و«هوامين » الفساد . فهو ينتصر بالله ، ويستعز بالله ، ومَن انتصر بالله فلن يُغلب أبداً ، ومَن استغنى به فلن يفتقر أبداً ، ومَن استعزَّ بالله فلن يذل أبداً .

﴿ إن يَنصُرْكُمُ اللهُ فَلا غَالِبَ لَكُمْ ، وَإن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِى يَنصُرُكُم مِّن بَعْدِهِ ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١) .

* *

● فضل التوكل فى القرآن :

ولا غرو أن عُنِىَ القرآن الكريم بالتوكل ، أمراً به ، وثناءً على أهله ، وبياناً لفضله وآثاره فى الدنيا والآخرة .

* أمر الله رسوله بالتوكل :

أمر الله به رسوله ﷺ فى تسع آيات من كتابه :

فى القرآن المكى نقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ (٢) .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَىِّ الَّذِى لا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ﴾ (٣) .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ * الَّذِى يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ * وَتَقَلُّبَكَ فِى السَّاجِدِينَ * إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٤) .

---

(١) آل عمران : ١٦٠
(٢) هود : ١٢٣
(٣) الفرقان : ٥٨
(٤) الشعراء : ٢١٧-٢٢٠

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ (1) .

وفى القرآن المدنى نقرأ قوله سبحانه :

﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِى الأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (2) .

﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُواْ مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِى تَقُولُ ، وَاللهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ ، فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً ﴾ (3) .

﴿ وَإِن جَنَحُواْ لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (4) .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً ﴾ (5) .

﴿ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ، وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً ﴾ (6) .

وجاء الأمر بالتوكل للرسول الكريم فى موضع عاشر ، ولكن بصيغة أخرى وهى قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لا إِلَهَ إِلا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً ﴾ (7) .

وذلك من أوائل ما نزل من القرآن ، حتى يستعين بالتوكل على الله فى حمل « القول الثقيل » الذى ألقاه الله عليه ، ومواجهة المكذِّبين أولى النعمة ، والصبر على ما يقولون ، وهجرهم الهجر الجميل .

كما أمر صلى الله عليه وسلم بإعلان التوكل على الله تعالى فى أكثر من آية ، مثل قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ (8) ، وهذا

---

(1) النمل : 79 (2) آل عمران : 159 (3) النساء : 81

(4) الأنفال : 61 (5) الأحزاب : 3 (6) الأحزاب : 48

(7) المزمل : 9 (8) الملك : 29

في القرآن المكي ، ومثل قوله تعالى : ﴿ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ اللهُ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ، وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (١) ، وهذا في القرآن المدني .

ومن المعلوم أن الأوامر التي خوطب بها النبي ﷺ ، موجهة إلى كل المكلَّفين من أمته كذلك ، ما لم يقم هناك دليل على الخصوصية ، كما في قوله تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ (٢) ، ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ (٣) ، ﴿ وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفاً مِّنَ اللَّيْلِ ، إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ، ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ * وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٤) .

فالأمر للرسول ﷺ بالتوكل أمر لأمته جميعاً به .

* أمر المؤمنين عامة بالتوكل :

وقد جاء الأمر بالتوكل للمؤمنين عامة على ألسنة الرسل السابقين ، كما في قوله تعالى في رد الرسل على أقوامهم : ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَمَا كَانَ لَنَا أَن نَّأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللهِ ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٥) .

وجاء الأمر كذلك على لسان رجلين من أصحاب موسى يحثان قومهما على دخول الأرض المقدسة ، وعدم التهيب من الجبارين فيها : ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُواْ عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ، وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُواْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٦) .

فجعل التوكل شرطاً لثبوت الإيمان ، والشرط ينتفي عند انتفاء المشروط ، ولا يقال : إن هذا كان شرع من قبلنا ، فإن شرع مَن قبلنا شرع لنا ، ما لم

---

(١) التوبة : ١٢٩ (٢) التوبة : ١٠٣ (٣) النحل : ١٢٥

(٤) هود : ١١٤ (٥) إبراهيم : ١١ (٦) المائدة : ٢٣

يرد نسخ له فى شرعنا ، وإلا كان ذكره عبثاً ، ولم يكن لنا فيه عبرة ولا أسوة ، وهو خلاف ما نص عليه القرآن . وشرعنا لم ينسخ التوكل بل زاده توثيقاً وتأكيداً .

فقد جعله الله تعالى من الأوصاف الأساسية للمؤمنين الصادقين ، وذلك فى قوله سبحانه : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَاناً وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقّاً ﴾ (١) ، كما أمر الله تعالى به فى كتابه بقوله : ﴿ قُل لَّن يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) ، وقال تعالى : ﴿ إِن يَنصُرْكُمُ اللهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ، وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِى يَنصُرُكُم مِّن بَعْدِهِ ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٣) ، ﴿ اللهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٤) ، وورد الأمر كذلك فى سورة المائدة الآية رقم (١١) والمجادلة الآية رقم (١٠)

* التوكل خُلق الرسل جميعاً :

وقد أكد لنا القرآن أن « التوكل » كان خلق رسل الله جميعاً ، منذ نوح شيخ المرسلين إلى محمد خاتمهم ، صلوات الله عليهم جميعاً .

يقول تعالى على لسان الرسل جميعاً : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ، وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (٥) .

وقال على لسان نوح : ﴿ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُم مَّقَامِى وَتَذْكِيرِى بِآيَاتِ اللهِ فَعَلَى اللهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴾ (٦) .

وقال تعالى على لسان هود وقد خوفوه أن تعتريه آلهتهم بسوء ! فقال

---

(١) الأنفال : ٢ - ٤ (٢) التوبة : ٥١ (٣) آل عمران : ١٦٠
(٤) التغابن : ١٣ (٥) إبراهيم : ١٢ (٦) يونس : ٧١

متحدياً : ﴿ إِنِّى أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُوا أَنِّى بَرِىءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ * مِن دُونِهِ ، فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لاَ تُنظِرُونِ * إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّى وَرَبِّكُم ﴾ (١) .

وقال تعالى على لسان إبراهيم والذين معه ، الذين تبرؤوا من قومهم ومما يعبدون من دون الله : ﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢) .

وقال سبحانه على لسان شعيب : ﴿ إِنْ أُرِيدُ إِلا الإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ، وَمَا تَوْفِيقِى إِلا بِاللهِ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ (٣) .

وقال فى شأن موسى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُم بِاللهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُّسْلِمِينَ * فَقَالُوا عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ (٤) .

* القرآن يبين آثار التوكل :

وقد جعل الله تعالى الإيمان شرطاً للتوكل فى قوله : ﴿ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ (٥) والمعلّق على شرط ينتفى بانتفائه ، فإذا انتفى التوكل انتفى الإيمان .

وقال تعالى فى بيان أثر التوكل : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ (٦) ، فجعل نفسه تعالى جزاء للمتوكل وأنه كافيه وحسبه ، وكفى بهذا فضلاً ، فقد قال فى السورة نفسها : ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجاً ﴾ (٧) ، فجعل لها جزاءً معلوماً ، وجعل نفسه تعالى حسب المتوكل وكافيه .

كما أخبر تعالى أنه : ﴿ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (٨) ، وأى درجة أعلى من درجة مَن يحبه الله عزَّ وجلَّ ؟ قال الغزالى : وأَعظِمْ بمقام موسوم بمحبة الله تعالى صاحبه ، ومضمون كفاية الله تعالى مُلابسه ، فمَن الله تعالى حسبه وكافيه ،

---

(١) هود : ٥٤ - ٥٦ (٢) الممتحنة : ٤ (٣) هود : ٨٨
(٤) يونس : ٨٤ - ٨٦ (٥) المائدة : ٢٣ (٦) الطلاق : ٣
(٧) الطلاق : ٢ (٨) آل عمران : ١٥٩

ومحبه وراعيه ، فقد فاز الفوز العظيم [1] فإن المحبوب لا يعذّب ولا يبعد ولا يحجب .

وقال تعالى : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [2] فطالب الكفاية من غيره والتارك للتوكل ، هو المكذِّب بهذه الآية ، كما يقول الغزالى ، فإنه سؤال فى معرض استنطاق بالحق .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [3] ، أى « عزيز » لا يذل مَن استجار به ، ولا يضيع مَن لاذ بجنابه ، والتجأ إلى ذمامه وحماه ، و« حكيم » لا يقصر عن تدبير مَن توكل على تدبيره .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ [4] ، فبين أن كل ما سوى الله تعالى عبد مسخر ، حاجته مثل حاجتكم ، فكيف يُتوكل عليه ؟!

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ ﴾ [5] .

وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [6] .

قال الإمام الغزالى : وكل ما ذُكر فى القرآن من « التوحيد » فهو تنبيه على قطع الملاحظة عن الأغيار ، والتوكل على الواحد القهَّار [7] .

* *

---

(١) وفى هذا رد على العلامة الهروى صاحب « منازل السائرين » فى قوله : إنه من أوهى السبل عند الخاصة ، وإن كان من أصعب المنازل على العامة ، وقد رد عليه ابن القيم فى « المدارج » فأحسن وأفاد ، رحمهما الله .

(٢) الزمر : ٣٦ (٣) الأنفال : ٤٩ (٤) الأعراف : ١٩٤

(٥) العنكبوت : ١٧ (٦) المنافقون : ٧

(٧) انظر : إحياء علوم الدين (٤/ ٢٤٣ ، ٢٤٤) طبع دار المعرفة ، بيروت .

• فضل التوكل فى السُّنَّة :

وفى الصحيحين فى حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب من هذه الأمة ، وُصِفوا بأنهم : « هم الذين لا يَسْتَرْقُون ، ولا يتطيرون ، ولا يكتوون ، وعلى ربهم يتوكلون » [1] .

وفى الصحيح : أن رسول الله ﷺ كان يقول : « اللَّهم لك أسلمت ، وبك آمنت . وعليك توكلت . وإليك أنبت ، وبك خاصمت . **اللَّهم إنى** أعوذ بعزتك - لا إلٰهَ إلَّا أنت - أن تضلنى . أنت الحى الذى **لا يموت** . والجن والإنس يموتون » [2] .

وفى الترمذى عن عمر رضى الله عنه مرفوعاً : « لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خماصاً ، وتروح بطاناً » [3] . ومعنى «خماصاً » أى فارغة البطون .

وفى السنن عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَن قال - يعنى إذا خرج من بيته - بسم الله . توكلت على الله . ولا حَوْلَ ولا قُوَّة إلا بالله ، يقال له : هُدِيت ووُقِيت وكُفِيت . فيقول الشيطان لشيطان آخر : كيف لك برجل قد هُدِى وكُفِى ووُقِى » ؟ [4] .

وفى سنن أبى داود عن أبى مالك الأشعرى مرفوعاً : « إذا ولج الرجل بيته ، فليقل : اللَّهُمَّ أسألك خير المولج ، وخير المخرج . بسم الله ولجنا ، وباسم الله خَرجنا ، وعلى الله ربنا توكلنا ، ثم لِيُسلِّم على أهله » [5] .

* * *

---

(١) رواه البخارى فى الطب ، ومسلم فى السلام عن ابن عباس .

(٢) رواه مسلم عن ابن عباس . صحيح الجامع الصغير وزيادته (١٣٠٩) .

(٣) رواه الترمذى فى « أبواب الزهد » برقم (٢٣٤٥) وقال : حسن صحيح ، وابن ماجه برقم (٤١٦٤) ، وأحمد فى مسند عمر برقم (٢٠٥) ، وقال الشيخ شاكر : إسناده صحيح ، وابن حبان فى صحيحه « الإحسان » برقم (٧٣٠) وقال محققه : سنده جيد ، والحاكم فى المستدرك (٤/٢١٨) .

(٤) رواه أبو داود فى الأدب (٥٠٩٠) ، والترمذى فى الدعوات (٣٤٢٢) وقال : حسن صحيح غريب ، ونسبه المنذرى للنسائى أيضاً .

(٥) رواه أبو داود فى « الأدب » (٥٠٩٢) .

الفصل الثانى

حقيقـة التوكل

إذا كان للتوكل كل هذا الفضل ، ولأهليه كل هذا الحمد والثناء من الله ورسوله ، فإن السؤال الذى يلح هنا ، هو : ما حقيقة هذا التوكل ، وما حده وما معناه ؟

إن توضيح المفهوم هنا وتحديده بدقة أمر ضرورى ، لمن يريد أن يتخلّق بهذا الخُلُق ، ويتحقق بهذا الوصف ، وإلا حسب كثير من الناس أنفسهم متوكلين ، وما هم من التوكل فى شىء ،أو ألزموا أنفسهم - لكى يتحلوا بالتوكل - ما لم يُلزمهم الله به .

* *

● عبارات القوم فى بيان حقيقة التوكل :

وإذا رجعنا إلى أرباب السلوك ، وجدنا عباراتهم تختلف فى بيان حقيقته ، على عادتهم فى مثل هذه التعريفات ، فقلّما تكون جامعة مانعة ، لأن كل واحد منهم يُعبِّر عن حاله ، أو يراعى حال مَن يخاطبه .

ذكر القشيرى فى « رسالته » عدة تعريفات ذكرها القوم ، ونقلها ابن القيم فى « مدارجه » وعلّق عليها تعليقاً حسناً ، يحسن بنا أن نورد أهمه هنا . قال :

قال الإمام أحمد : التوكل عمل القلب . ومعنى ذلك : أنه عمل قلبى . ليس بقول اللّسان ، ولا عمل الجوارح ، ولا هو من باب العلوم والإدراكات .

ومن الناس : مَن يجعله من باب المعارف والعلوم فيقول : هو علم القلب بكفاية الرب للعبد .

ومنهم : مَن يفسره بالسكون ، وخمود حركة القلب . فيقول : التوكل هو انطراح القلب بين يدى الرب ، كانطراح الميت بين يدى الغاسل يقلبه كيف يشاء . وهو ترك الاختيار ، والاسترسال مع مجارى الأقدار .

قال سهل : التوكل الاسترسال مع الله مع ما يريد .

ومنهم : مَن يفسِّره بالرضا ، فيقول : هو الرضا بالمقدور .

قال بشر الحافى : يقول أحدهم : توكلتُ على الله . يكذب على الله ، لو توكل على الله ، رضى بما يفعل الله .

وسئل يحيى بن معاذ : متى يكون الرجل متوكلاً ؟ فقال : إذا رضى بالله وكيلاً .

ومنهم : مَن يفسِّره بالثقة بالله ، والطمأنينة إليه . والسكون إليه .

وقيل : التوكل نفى الشكوك ، والتفويض إلى مالك الملوك .

وقال ذوُ النون : خلع الأرباب وقطع الأسباب .

يريد قطعها من تعلق القلب بها ، لا من ملابسة الجوارح لها .

ومنهم : مَن جعله مُركّباً من أمرين أو أُمور .

فقال أبو سعيد الخراز : التوكل اضطراب بلا سكون ، وسكون بلا اضطراب .

يريد : حركة ذاته فى الأسباب بالظاهر والباطن ، وسكون إلى المسبِّب ، وركون إليه ، ولا يضطرب قلبه معه ، ولا تسكن حركته عن الأسباب الموصلة إلى رضاه .

وقال أبو تراب النخشبى : هو طرح البدن فى العبودية ، وتعلق القلب بالربوبية ، والطمأنينة إلى الكفاية . فإن أُعطِىَ شكر ، وإن مُنِعَ صبر .

فجعله مركَّباً من خمسة أمور : القيام بحركات العبودية ، وتعلق القلب

بتدبير الرب ، وسكونه إلى قضائه وقدره ، وطمأنينته وكفايته له ، وشكره إذا أعطى ، وصبره إذا منع .

قال أبو يعقوب النهرجورى : التوكل على الله بكمال الحقيقة ما وقع لإبراهيم الخليل عليه السلام فى الوقت الذى قال لجبريل عليه السلام : « أما إليك فلا » لأنه غائب عن نفسه بالله ، فلم ير مع الله غير الله .

وأجمع القوم على أن التوكل لا ينافى القيام بالأسباب . فلا يصح التوكل إلا مع القيام بها ، وإلا فهو بطالة وتوكل فاسد .

قال سهل بن عبد الله : مَن طعن فى الحركة فقد طعن فى السُّنَّة . ومن طعن فى التوكل فقد طعن فى الإيمان .

فالتوكل حال النبى ﷺ ، والكسب سُنَّته . فمَن عمل على حاله فلا يتركنَّ سُنَّته ، وهذا معنى قول أبى سعيد : « هو اضطراب بلا سكون ، وسكون بلا اضطراب » ، وقول سهل أبين وأرفع .

وقيل : التوكل قطع علائق القلب بغير الله .

وسئل سهل عن التوكل فقال : قلب عاش مع الله بلا علاقة .

وقيل : التوكل هجر العلائق ، ومواصلة الحقائق .

وقيل : التوكل أن يستوى عندك الإكثار والإقلال .

وهذا من موجباته وآثاره ، لا أنه حقيقته .

وقيل : هو ترك كل سبب يوصلك إلى مسبِّب ، حتى يكون الحق هو المتولى لذلك .

وهذا صحيح من وجه ، باطل من وجه . فترك الأسباب المأمور بها قادح فى التوكل ، وقد تولى الحق إيصال العبد بها . وأما ترك الأسباب المباحة : فإنْ تركها لما هو أرجح منها مصلحةً فممدوح ، وإلا فهو مذموم .

وقيل : هو إلقاء النفس فى العبودية ، وإخراجها من الربوبية .

يريد استرسالها مع الأمر ، وبراءتها من حَوْلها وقوتها ، وشهود ذلك بها . بل بالرب وحده .

ومنهم مَن قال : التوكل هو التسليم لأمر الرب وقضائه .

ومنهم مَن قال : هو التفويض إليه فى كل حال .

ومنهم مَن جعل التوكل بداية ، والتسليم واسطة ، والتفويض نهاية .

قال أبو على الدقاق : « التوكل ثلاث درجات : التوكل ، ثم التسليم ، ثم التفويض . فالمتوكل يسكن إلى وعده ، وصاحب التسليم يكتفى بعلمه ، وصاحب التفويض يرضى بحكمه . فالتوكل بداية ، والتسليم واسطة ، والتفويض نهاية ، فالتوكل صفة المؤمنين ، والتسليم صفة الأولياء ، والتفويض صفة الموحِّدين .

التوكل صفة العوام ، والتسليم صفة الخواص ، والتفويض صفة خاصة الخاصة .

التوكل صفة الأنبياء ، والتسليم صفة إبراهيم الخليل ، والتفويض صفة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين » .

هذا كله كلام الدقاق . ومعنى هذا التوكل : اعتماد على الوكيل ، وقد يعتمد الرجل على وكيله مع نوع اقتراح عليه ، وإرادة وشائبة منازعة . فإذا سلم إليه زال عنه ذلك ، ورضى بما يفعله وكيله . وحال المفوِّض فوق هذا . فإنه طالب مريد ممن فوَّض إليه . ملتمس منه أن يتولى أموره . فهو رضا واختيار ، وتسليم واعتماد . فالتوكل يندرج فى التسليم . وهو والتسليم يندرجان فى التفويض . والله سبحانه وتعالى أعلم [1] .

* *

---

(١) « مدارج السالكين » : ٢/١١٤ - ١١٧

• حقيقة التوكل كما يشرحها الغزالى :

وقال الإمام الغزالى فى « الإحياء » فى بيان حقيقة التوحيد الذى هو أصل التوكل :

« اعلم أن التوكل من باب الإيمان ، وجميع أبواب الإيمان لا تنتظم إلا بعلم وحال وعمل ، والتوكل كذلك ينتظم من : علم : هو الأصل ، وعمل : هو الثمرة ، وحال : هو المراد باسم التوكل .

فلنبدأ ببيان العلم الذى هو الأصل وهو المسمى إيماناً فى أصل اللِّسان ، إذ الإيمان هو التصديق ، وكل تصديق بالقلب فهو علم ، وإذا قوى سمى يقيناً ، ولكن أبواب اليقين كثيرة ، ونحن إنما نحتاج منها إلى ما نبنى عليه التوكل ، وهو التوحيد الذى يترجمه قولك : « لَا إِلٰهَ إلاَّ الله وحده لَا شريك له » ، والإيمان بالقُدرة التى يترجم عنها قولك : « له المُلْك » ، والإيمان بالجود والحكمة الذى يدل عليه قولك : « وله الحمد » ؛ فمن قال : « لَا إِلٰه إلاّ الله وحده لا شريك له ، له المُلْك وله الحمد وهو على كل شىء قدير » تم له الإيمان الذى هو أصل التوكل ، أعنى أن يصير معنى هذا القول وصفاً لازماً لقلبه غالباً عليه ، فأما التوحيد فهو الأصل والقول فيه يطول » (١) .

وبعد أن أطال الغزالى الكلام عن « العلم » انتقل إلى « الحال » فقال : « فأما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه . وإنما العلم أصله ، والعمل ثمرته . وقد أكثر الخائضون فى بيان حد التوكل ، اختلفت عباراتهم ، وتكلم كل

---

(١) الإحياء : ٤/ ٢٤٥

واحد عن مقام نفسه ، وأخبر عن حده ، كما جرت عادة أهل التصوف به ، ولا فائدة فى النقل والإكثار ، فلنكشف الغطاء عنه ونقول :

التوكل : مشتق من « الوكالة » . يقال : وكل أمره إلى فلان ، أى فوَّضه إليه ، واعتمد عليه فيه . ويسمى الموكول إليه « وكيلاً » . ويسمى المفوِّض إليه متكلاً عليه ، ومتوكِّلاً عليه ، مهما اطمأنت إليه نفسه ، ووثق به ، ولم يتهمه فيه بتقصير ، ولم يعتقد فيه عجزاً وقصوراً ، فالتوكل : عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده »[1] .

وبهذا نتبين أن التوكل - كسائر أبواب الإيمان ومقامات الارتقاء الروحى - تشتمل على جوانب ثلاثة : الجانب المعرفى الإدراكى . . والجانب الوجدانى العاطفى (الذى يُعبر عنه بـ « الحال ») ،والجانب الإرادى السلوكى الذى يُعبر عنه بالعمل .

* *

● كلام ابن القيم فى حقيقة التوكل ودرجاته :

ولعل مما يزيد الأمر وضوحاً فى بيان حقيقة التوكل ومقوِّماته ، ما ذكره الإمام ابن القيم فى شرح « المنازل » إذ قال بعد أن ذكر تعريفات القوم واختلافها ، وقد أوردنا جُلّها من قبل :

« وحقيقة الأمر : أن التوكل حال مركَّبة من مجموع أمور لا تتم حقيقة التوكل إلا بها . وكلٌ أشار إلى واحد من هذه الأمور ، أو اثنين أو أكثر ، ثم ذكر هذه الأمور وسماها « درجات » . قال :

وأنا أذكر البيِّن من هذه الأمور ، مما لا تداخل فيه ولا تكرار :

فأولها : معرفة بالرب وصفاته : من قدرته وكفايته وقيوميته وانتهاء الأمور إلى علمه ، وصدورها عن مشيئته وقدرته .

---

(١) الإحياء : ٤/٢٥٩

قال : وهذه المعرفة أول درجة يضع بها العبد قدمه فى مقام التوكل .

ومنها : رسوخ القلب فى مقام التوحيد : فإنه لا يستقيم توكل العبد حتى يصح له توحيده . بل حقيقة التوكل : توحيد القلب . فما دامت فيه علائق الشرك ، فتوكله معلول مدخول . وعلى قدر تجريد التوحيد : تكون صحة التوكل ، فإن العبد متى التفت إلى غير الله أخذ ذلك الالتفات شُعبة من شُعَب قلبه ، فنقص من توكله على الله بقدر ذهاب تلك الشُعْبة ، ومن ههنا ظن مَن ظن أن التوكل لا يصح إلا برفض الأسباب . وهذا حق . لكن رفضها عن القلب لا عن الجوارح . فالتوكل لا يتم إلا برفض الأسباب عن القلب ، وتعلق الجوارح بها . فيكون منقطعاً منها متصلاً بها . والله سبحانه وتعالى أعلم .

ومنها : اعتماد القلب على الله ، واستناده إليه ، وسكونه إليه . بحيث لا يبقى فيه اضطراب من تشويش الأسباب ، ولا سكون إليها . بل يخلع السكون إليها من قلبه . ويلبسه السكون إلى مسبِّبها .

وعلامة هذا : أنه لا يبالى بإقبالها وإدبارها . ولا يضطرب قلبه ، ويخفق عند إدبار ما يحب منها ، وإقبال ما يكره . لأن اعتماده على الله ، وسكونه إليه ، واستناده إليه ، قد حصَّنه من خوفها ورجائها . فحاله حال مَن خرج عليه عدو عظيم لا طاقة له به . فرأى حصناً مفتوحاً ، فأدخله ربه إليه . وأغلق عليه باب الحصن . فهو يشاهد عدوه خارج الحصن . فاضطراب قلبه وخوفه من عدوه فى هذه الحال لا معنى له .

وكذلك مَن أعطاه ملك درهماً ، فسُرِق منه . فقال له الملك : عندى أضعافه . فلا تهتم . متى جئتَ إلىّ أعطيتك من خزائنى أضعافه . فإذا علم صحة قول الملك ، ووثق به ، واطمأن إليه ، وعلم أن خزائنه مليئة بذلك ، لم يحزنه فوته .

وقد مُثِّل ذلك بحال الطفل الرضيع فى اعتماده وسكونه ، وطمأنينته بثدى

أمه لا يعرف غيره . وليس فى قلبه التفات إلى غيره ، كما قال بعض العارفين : المتوكل كالطفل ، لا يعرف شيئاً يأوى إليه إلا ثدى أمه ، كذلك المتوكل لا يأوى إلا إلى ربه سبحانه .

ومنها : حُسْن الظن بالله عزَّ وجَلَّ .

فعلى قدر حُسْن ظنك بربك ورجائك له ، يكون توكلك عليه ، ولذلك فسّر بعضهم التوكل بحُسْنِ الظن بالله .

والتحقيق : أن حُسْن الظن به يدعوه إلى التوكل عليه . إذ لا يُتصور التوكل على مَن ساء ظنك به ، ولا التوكل على مَن لا ترجوه . والله أعلم .

ومنها : استسلام القلب له ، وانجذاب دواعيه كلها إليه ، وقطع منازعاته .

وبهذا فسَّره مَن قال : أن يكون العبد بين يدى الله ، كالميت بين يدى الغاسل ، يقلبه كيف أراد ، لا يكون له حركة ولا تدبير .

وهذا معنى قول بعضهم : التوكل إسقاط التدبير . يعنى الاستسلام لتدبير الرب لك . وهذا فى غير باب الأمر والنهى ، بل فيما يفعله بك ، لا فيما أمرك بفعله . فالاستسلام كتسليم العبد الذليل نفسه لسيده ، وانقياده له ، وترك منازعات نفسه ، وإرادتها مع سيده . والله سبحانه وتعالى أعلم .

ومنها : التفويض .

وهو روح التوكل ولُبّه وحقيقته . وهو إلقاء أُموره كلها إلى الله ، وإنزالها به طلباً واختياراً ، لا كرهاً واضطراراً . بل كتفويض الابن العاجز الضعيف المغلوب على أمره : كل أُموره إلى أبيه ، العالِم بشفقته عليه ورحمته ، وتمام كفايته ، وحُسْن ولايته له ، وتدبيره له . فهو يرى أن تدبير أبيه له خير من تدبيره لنفسه ، وقيامه بمصالحه وتوليه لها خير من قيامه هو بمصالح نفسه وتوليه لها . فلا يجد له أصلح ولا أرفق من تفويضه أموره كلها إلى أبيه ،

وراحته من حمل كُلَفَها وثقل حملها ، مع عجزه عنها ، وجهله بوجوه المصالح فيها ، وعلمه بكمال علم مَن فوَّض إليه ، وقدرته وشفقته .

فإذا وضع قدمه في هذه الدرجة ، انتقل منها إلى درجة « الرضا » .

وهى ثمرة التوكل ، ومَن فسَّر التوكل بها . فإنما فسَّره بأجلِّ ثمراته ، وأعظم فوائده . فإنه إذا توكل حق التوكل رضى بما يفعله وكيله .

وكان شيخنا رضى الله عنه يقول : المقدور يكتنفه أمران : التوكل قبله ، والرضا بعده . فمَن توكَّل على الله قبل الفعل ، ورضى بالمقضى له بعد الفعل ، فقد قام بالعبودية ، أو معنى هذا .

قلت : وهذا معنى قول النبى ﷺ فى دعاء الاستخارة : « اللَّهُمَّ إنى أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم » فهذا توكل وتفويض . ثم قال : « فإنك تعلم ولا أعلم ، وتقدر ولا أقدر ، وأنت علّام الغيوب » فهذا تبرؤ إلى الله من العلم والحَوْل والقوة ، وتوسل إليه سبحانه بصفاته التى هى أحب ما توسل إليه بها المتوسلون . ثم سأل ربه أن يقضى له ذلك الأمر إن كان فيه مصلحته عاجلاً ، أو آجلاً ، وأن يصرفه عنه إن كان فيه مضرَّته عاجلاً أو آجلاً . فهذا هو حاجته التى سألها . فلم يبق عليه إلا الرضا بما يقضيه له . فقال : « واقدر لى الخير حيث كان . ثم رضِّنى به » .

فقد اشتمل هذا الدعاء على هذه المعارف الإلهية ، والحقائق الإيمانية ، التى من جملتها : التوكل والتفويض ، قبل وقوع المقدور . والرضا بعده ، وهو ثمرة التوكل ، والتفويض علامة صحته ، فإن لم يرض بما قضى له ، فتفويضه معلول فاسد .

فباستكمال هذه الدرجات يستكمل العبد مقام التوكل ، وتثبت قدمه فيه » .

قال العلامة ابن القيم :

« وكثيراً ما يشتبه فى هذا الباب المحمود الكامل بالمذموم الناقص . فيشتبه

التفويض بالإضاعة . فيضيع العبد حظه ، ظناً منه أن ذلك تفويض وتوكل ، وإنما هو تضييع لا تفويض . فالتضييع فى حق الله . والتفويض فى حقك .

ومنه : اشتباه التوكل بالراحة ، وإلقاء حمل الكلّ . فيظن صاحبه أنه متوكل . وإنما هو عامل على عدم الراحة .

وعلامة ذلك : أن المتوكل مجتهد فى الأسباب المأمور بها غاية الاجتهاد ، مستريح من غيرها لتعبه بها . والعامل على الراحة آخذ من الأمر مقدار ما تندفع به الضرورة ، وتسقط به عنه مطالبة الشرع . فهذا لون ، وهذا لون .

ومنه : اشتباه خلع الأسباب بتعطيلها . فخلعها توحيد ، وتعطيلها إلحاد وزندقة . فخلعها عدم اعتماد القلب عليها ، ووثوقه وركونه إليها مع قيامه بها . وتعطيلها إلغاؤها عن الجوارح .

ومنه : اشتباه الثقة بالله بالغرور والعجز . والفرق بينهما : أن الواثق بالله قد فعل ما أمره الله به ، ووثق بالله فى طلوع ثمرته ، وتنميتها وتزكيتها ، كغارس الشجرة ، وباذر الأرض . والمغتر العاجز : قد فرَّط فيما أُمِر به ، وزعم أنه واثق بالله . والثقة إنما تصح بعد بذل المجهود .

ومنه : اشتباه الطمأنينة إلى الله والسكون إليه ، بالطمأنينة إلى المعلوم ، وسكون القلب إليه . ولا يميز بينهما إلا صاحب البصيرة .

وأكثر المتوكلين سكونهم وطمأنينتهم إلى المعلوم . وهم يظنون أنه إلى الله . وعلامة ذلك : أنه متى انقطع معلوم أحدهم حضره همّه وبثّه وخوفه . فعلم أن طمأنينته وسكونه لم يكن إلى الله .

ومنه : اشتباه الرضا عن الله بكل ما يفعل بعبده – مما يحبه ويكرهه – بالعزم على ذلك ، وحديث النفس به . وذلك شىء والحقيقة شىء آخر . كما يُحكى عن أبى سليمان أنه قال : أرجو أن أكون أُعطيت طرفاً من الرضا ، لو أدخلنى النار لكنت بذلك راضياً !

فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول : هذا عزم منه على الرضا وحديث نفس به . ولو أدخله النار لم يكن من ذلك شيء . وفرق بين العزم على الشيء وبين حقيقته .

ومنه : اشتباه علم التوكل بحال التوكل . فكثير من الناس يعرف التوكل وحقيقته وتفاصيله . فيظن أنه متوكل ، وليس من أهل التوكل . فحال التوكل : أمر آخر من وراء العلم به . وهذا كمعرفة المحبة والعلم بها وأسبابها ودواعيها . وحال المحب العاشق وراء ذلك . وكمعرفة علم الخوف ، وحال الخائف وراء ذلك . وهو شبيه بمعرفة المريض ماهية الصحة وحقيقتها وحاله بخلافها .

فهذا الباب يكثر اشتباه الدعاوى فيه بالحقائق ، والعوارض بالمطالب ، والآفات القاطعة بالأسباب الموصلة . والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم » (١) .

* * *

(١) انظر : مدارج السالكين : ٢/ ١٢٠ - ١٢٥

الفصل الثالث

مجال التوكل ومتعلقه

ومجال التوكل واسع ، ومتعلقه شامل لكل ما يطلبه الخلق ويحرصون عليه ، من أمور الدنيا ، ومطالب الدين .

● **التوكل فى أمر الرزق :**

ولكن كثيراً من الناس إذا ذكر « التوكل » لم يخطر فى بالهم إلا « الرزق » فهو يتوكل على الله فى أمر الرزق الذى ضمنه لعباده . كما ضمنه لكل دابة فى الأرض : ﴿ وَمَا مِن دَابَّةٍ فِى الأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللهِ رِزْقُهَا ﴾ (١) .

﴿ وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢) .

وإذا دعى إلى الإنفاق أنفق وهو مطمئن إلى أنّ الله سيرزقه خيراً مما أنفق ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنفَقْتُم مِّن شَىْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ، وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ (٣) .

وحين تحدث الإمام الغزالى فى كتابه « منهاج العابدين » عن « العوارض » التى تعرض لسالك الطريق إلى الله ، جعل فى مقدمتها « الرزق » ووصف العلاج لها فى « التوكل » .

ولا ريب أن أمر الرزق قد أهم الناس وشغلهم ، كما شغلهم أمر الأجل ، بَيْد أن المتوكلين على الله قد فرغوا من هذين الأمرين ، فقد اطمأنوا إلى أن الرزق مقسوم ، والأجل معلوم ، فلا يملك أحد أن ينقص من رزقهم مثقال حبَّة ، ولا أن يُقدِّم أجلهم مقدار لحظة .

وهذا لا يعنى أن يهمل السعى لرزقه ، بل يسعى ويكدح ، وهو مطمئن أن أحداً لا يأكل رزقه ، كما لا يأكل هو رزق غيره ، وأن ما أصابه من رزق لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه .

---

(١) هود : ٦ (٢) العنكبوت : ٦٠ (٣) سبأ : ٣٩

لقد جهل عرب الجاهلية هذا الأمر ، فاقترفوا أبشع جريمة : قتلوا أولادهم بأيديهم شر قتلة ، بأخبث دافع : من أجل إملاق (فقر) واقع ، أو خشية إملاق متوقع ، أى مخافة أن يطعموا معهم ، ويزاحموهم فى رزقهم ، غافلين عن أن رزقهم يأتى معهم .

يقول تعالى فى سياق ما حرَّم على عباده : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُم مِّنْ إِمْلَاقٍ ، نَّحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾[1]، وفى سورة أخرى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ، نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ، إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئاً كَبِيراً ﴾[2] .

وقد أبطل الإسلام هذه الجريمة الشنعاء ، وعلَّم الناس أن الله هو الرزاق ذو القوة المتين ، وأن خزائنه ملأى لا تنفد : ﴿ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾[3] .

* *

● **جريمة الجاهلية المعاصرة :**

ولكن الجاهلية المعاصرة - جاهلية القرن العشرين - طفقت تحيى بعض ما مات من الجاهلية القديمة ، وتُخوِّف الناس من أمر الرزق ، وتحرضهم على الإجهاض ، إجهاض أطفالهم مخافة أن يطعموا معهم كما رأينا ذلك فى أوراق مؤتمر السكان العالمى الذى انعقد فى القاهرة (سبتمبر ١٩٩٤) .

أما المسلمون الأوائل ، فقد أنسوا إلى وعد الله تعالى ، وأيقنوا بصدقه ، واطمأنوا إلى ضمانه ، فلم يبخلوا ببذل الأموال ، ولم يضنوا ببذل الأرواح ، فى سبيل الله .

عند تجهيز جيش العُسْرة فى غزوة تبوك ، تسابق الصحابة فى الإنفاق والبذل ، فجاء عمر بنصف ماله ، وجاء أبو بكر بماله كله ، وقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : « وماذا أبقيتَ لأهلك وعيالك » ؟ قال : أبقيتُ لهم الله ورسوله !

قيل لبعض المجاهدين فى عصور الفتح : مَن يكفى أولادك من بعدك ؟ قال : علينا أن نجاهد فى سبيله كما أمرنا . وعليه أن يرزقنا كما وعدنا !

---

(١) الأنعام : ١٥١ (٢) الإسراء : ٣١ (٣) المنافقون : ٧

وقيل لزوجة مجاهد من السَّلَف : من أين تعيشين أنت وأولادك بعد ذهاب زوجك ؟

فقالت بكل ثقة : زوجى منذ تزوجته وعرفته ، عرفته أكّالاً ، وما عرفته رزّاقاً ، فلئن ذهب الأكّال لقد بقى الرزّاق !

* *

● التوكل فى أُمور الدنيا الأخرى :

ورغم أهمية أمر الرزق لدى أكثر الناس ، فهو ليس كل ما يطلب الناس من أمر الدنيا . فهناك مَن يطلب الزوجة ، وهى من أهم ما يُطلب من دنيا الناس . وفى الحديث الصحيح : « الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة » (١) .

وهناك مَن يطلب الذُرِّية التى تكون له قرةَ عَيْن ، وترثه من بعده ، وهو مطلب مشروع دعا به الأنبياء والصالحون .

قال إبراهيم : ﴿ رَبِّ هَبْ لِى مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢) .

وقال زكريا : ﴿ رَبِّ هَبْ لِى مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ، إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣) .

وهناك مَن يطلب العافية ، وهى أهم ما يطلب الأفراد لأنفسهم .

وفى الحديث : « سلوا الله العفو والعافية ، فإن أحداً لم يُعْطَ بعد اليقين خيراً من العافية » (٤) .

وفى دعاء القنوت : « وعافنى فيمن عافيت » (٥) .

---

(١) رواه أحمد ومسلم والنسائى عن ابن عمر ، كما فى صحيح الجامع الصغير (٣٤١٣) .   (٢) الصافات : ١٠٠   (٣) آل عمران : ٣٨

(٤) رواه الترمذى وحسَّنه (٤٦٤) ، كما رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن الحسن بن على رضى الله عنهما .

(٥) رواه أحمد والترمذى عن أبى بكرة (صحيح الجامع الصغير : ٣٦٣٢) .

وهناك مَن يطلب الانتصار على عدو ظلمه ، فهو يريد أن يشفى غلته بأخذ الله له . وهذا لا حرج فيه ، فهو من طبائع البشر ، وقد رخص الله للمظلوم أن يجهر بالسوء من القول فى حق ظالمه ، رعاية لحاله : ﴿ لا يُحبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إلا مَن ظُلِمَ ، وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً عَلِيماً ﴾ (١) .

وهذه كلها مطالب دنيوية مشروعة ، ومن متعلقات التوكل على الله تعالى .

فالمؤمن يتوكل على ربه أن يرزقه الزوجة الصالحة ، والأولاد الصالحين ، كما دعا بذلك عباد الرحمن : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَاماً ﴾ (٢) .

ويتوكل عليه حتى يمنحه العافية ، وينصره على ظالمه .

* *

● التوكل فى أمر الدين :

ولكن هناك ما هو أعظم من هذا ، وهو مَن يتوكل على الله تعالى ، حتى يأخذ بيده ، ويعينه على سلوك الصراط المستقيم ، ويثبته عليه ، ويجعله من ﴿الَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُواْ ﴾ (٣) ، ويمنع عنه المشوشات وقواطع الطريق ، من النفس والشيطان ، والدنيا والناس . كما قال العبد الصالح :

إنى بُليـــتُ بأربـع يرميننى ... بالنبل عن قوس لـه توتـير
إبليس والدنيا ونفسى والورى ... يا رب أنت على الخلاص قدير

وهناك ما هو أعلى من هذه المرتبة فى متعلقات التوكل ، وهى : مرتبة مَن يتوكل على الله تعالى فى إعلاء كلمته ، ونُصْرة دعوته ، وتأييد شريعته ، وتبليغ رسالته ، وجهاد أعدائه ، والتمكين لدينه فى الأرض ، حتى يحق الحق ، ويبطل الباطل ، ويقوم العدل ، وينقشع الظلم ، ويخرج الناس من الظلمات إلى النور ، وبذلك لا تكون فتنة ، ويكون الدين كله لله .

* *

---

(١) النساء : ١٤٨ (٢) الفرقان : ٧٤

(٣) فصلت : ٣٠ ، والأحقاف : ١٣

● توكل الأنبياء وورثتهم فى إقامة الدين :

وهذا هو توكل الرسل والأنبياء ، وهو الذى حكاه عنهم القرآن ، حيث تحداهم أقوامهم متعنتين ، فواجهوهم بقوة التوكل متثبتين ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ، وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا ، وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (١) .

وهذا هو موقف ورثة الأنبياء من العلماء والدعاة فى كل عصر ، ولا سيما فى عصرنا الذى احتشدت فيه القوى المعادية للإسلام ، من يهودية غادرة ، وصليبية ماكرة ، وشيوعية كافرة ، ووثنية فاجرة . وصدق فيهم قول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (٢) .

ولكن حملة رسالات الله لن يتراجعوا عن دعوتهم ، ولن ييئسوا من روح الله ، وسيمضون فى طريقهم متوكلين على ربهم ، موقنين أن الله ولى المؤمنين والمدافع عنهم ، إن تخلى عنهم المدافعون ، وتآمر عليهم المتآمرون ، ومكر بهم الماكرون ، فإن الله أسرع مكراً ، وأقوى كيداً : ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٣) ، ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْداً * وَأَكِيدُ كَيْداً * فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْداً ﴾ (٤) .

ما عليهم إلا أن يستمسكوا بشريعة الله ولا يبالوا بأعدائها ، وأن يوقنوا بقوله تعالى لرسوله : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِّنَ الأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنكَ مِنَ اللهِ شَيْئاً ، وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، وَاللهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (٥) .

إن الذى نصر أصحاب طالوت وهم قِلّة ، ونصر المسلمين فى بدر وهم

---

(١) إبراهيم : ١٢ (٢) الأنفال : ٧٣ (٣) الأنفال : ٣٠
(٤) الطارق : ١٥ - ١٧ (٥) الجاثية : ١٨ - ١٩

أذلة ، ونصر المسلمين يوم الخندق وهم محاصَرون ، قادر على أن ينصرهم اليوم وهم من كل صوب يُهاجَمون ، وفى كل أرض يُضطَهدون .

إن الملائكة التى نزلت فى بدر والأحزاب وحُنَين ، يمكن أن تنزل اليوم على المؤمنين المحاصَرين المغلوبين : فى فلسطين ، وفى البوسنة والهرسك ، وفى جامو وكشمير ، وفى الفلبين ، وفى أريتريا والحبشة ، وفى بلاد إسلامية كثيرة يُحارَب فيها الإسلام جهرة وخفية ، تحت أسماء وعناوين شتَّى : الرجعية ، أو الأُصولية ، أو التطرف ، أو الإرهاب ، حتى غدا التمسك بآداب الإسلام كالحجاب للمرأة ، واللِّحية للرجل ، والحرص على شعائر الإسلام ، كصلاة الفجر فى المسجد ، والدعوة إلى تحكيم شريعة الله فى دنيا الناس ، والتنادى بتوحيد كلمة الأمة تحت راية الخلافة ، وإعادة « دار الإسلام » من جديد . . كل ذلك من دلائل التطرف ، ومداخل العنف والإرهاب . ولا حَوْل ولا قُوَّة إلا بالله .

أمام هذه المحن الضارية ، والهجمات المتتالية ، والضربات الباغية ، ليس أمام دعاة الإسلام إلا التوكل على الله ، يقفون على بابه ، ويلوذون بجنابه ، ويعتصمون بحبله : ﴿ وَمَن يَعْتَصِم بِاللهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ (١) .

ليس أمامهم إلا أن يقولوا ما قال الإمام حسن البنا حين بغى عليه باغون ، وافترى عليه مفترون : « سنستعدى على الباغين سهام القَدَر ، ودعاء السَحَر ، وكل أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبرَّه » .

ليس أمام المستضعفين والمقهورين إذا أُغلقت فى وجوههم الأبواب ، إلا باب واحد لا يُغلق أبداً ، هو باب الله الكريم ، يقرعونه بدعائهم وابتهالهم وتضرعهم ، إلى مَن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ، وينصر المظلوم المغلوب ، يرفع دعوته فوق الغمام ، ويفتح لها أبواب السماء ، ويقول جَلَّ جلاله : « لأنصرنّك ولو بعد حين » .

قد يضحك الطغاة من دعواتهم ويسخرون ، وقد يهزؤون باستغاثتهم

---

(١) آل عمران : ١٠١

ويتغامزون . وقد سمعنا أحدهم يقول للمعتقلين مستكبراً مغروراً : هاتوا ربكم وأنا أحطه معكم فى زنزانة !! ثم كان مصيره أن صدمته سيارة فقطعته إرْباً إرْباً .

لقد عوّدنا القَدَر الأعلى أن يسخر من هؤلاء الساخرين ، فيجعل نهايتهم أسوأ النهايات ، ويختم روايتهم بأقبح المشاهد ، ولسان الحال يقول لكل طاغية منهم :

أتهـزأ بالدعاء وتـزدريه ؟ وما يدريك ما صنع الدعاء ؟
سهام الليل لا تخطئ، ولكن لها أمد ، وللأمد انقضـاء !
فيمسكها - إذا ما شاء - ربى ويرسلها إذا نفذ القضـاء !

* *

● سعة منزلة التوكل :

يقول ابن القيم : « ومنزلة التوكل : أوسع المنازل وأجمعها ، ولا تزال معمورة بالنازلين ، لسعة متعلق التوكل ، وكثرة حوائج العالمين ، وعموم التوكل ، ووقوعه من المؤمنين والكفار ، والأبرار والفجار . . .

فأهل السموات والأرض .. فى مقام التوكل ، وإن تباين متعلق توكلهم » .

ومن طريف ما ذكره : « أن هناك مَن يتوكل على الله فى حصول الإثم والفواحش ، فإن أصحاب هذه المطالب لا ينالونها غلباً إلا باستعانتهم بالله ، وتوكلهم عليه . بل قد يكون توكلهم أقوى من توكل كثير من أصحاب الطاعات . ولهذا يلقون أنفسهم فى المتالف والمهالك ، معتمدين على الله أن يسلمهم ويظفرهم بمطالبهم . . . !

وأفضل التوكل توكل الأنبياء فى إقامة دين الله ، ورفع فساد المفسدين فى الأرض ، وهذا توكل ورثتهم .

ثم الناس بعد فى توكلهم على حسب هممهم ومقاصدهم ، فمن متوكل على الله فى حصول الملك ، ومن متوكل فى حصول رغيف »[1] .

* * *

(١) انظر المدارج : ٢/١١٣ ، ١١٤

الفصل الرابع

التوكل ورعاية الأسباب

التوكل - الذى أمر به القرآن والسُّنَّة - لا ينافى رعاية الأسباب ، التى أقام الله عليها نظام هذا الكون ، وأجرى عليها سُنَّته ، ومضت بها أقداره ، وحكم بها شرعه .

يقول الأستاذ أبو القاسم القشيرى فى « رسالته » :

« واعلم أن التوكل محل القلب ، والحركة بالظاهر لا تنافى التوكل بالقلب ، بعد ما تحقق العبد أن التقدير من قِبَل الله تعالى ، فإن تعسَّر شىء فبتقديره ، وإن اتفق فبتيسيره » (١) .

واستدل لذلك بالحديث المشهور عن أنس بن مالك قال : جاء رجل على ناقة له ، فقال : يا رسول الله ؛ أدعها وأتوكل ؟ أو أرسلها وأتوكل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « اعقلها وتوكل » (٢) .

وهذا نص حاسم صريح فى مراعاة الأسباب ، وأنها لا تنافى التوكل .

* *

---

(١) انظر : الرسالة القشيرية . تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف (١/٣٦٨) .

(٢) حديث أنس رواه الترمذى (٢٥١٧) واستغربه ، ولكن له شاهد من حديث عمرو بن أمية الضمرى رواه ابن حبان فى صحيحه « الإحسان » (٧٣١) والحاكم فى « المستدرك » (٣/٦٢٣) بلفظ « قيِّدها وتوكل » وقال الذهبى : سنده جيد . وأورده الهيثمى فى المجمع (١٠/٣٠٣) وقال : رواه الطبرانى من طرق ، ورجال أحدها رجال الصحيح ، غير يعقوب بن عبد الله بن عمرو بن أمية الضمرى وهو ثقة .

• حكايات بعض الصوفية فى إهمال الأسباب :

ومع ذلك روى القشيرى رحمه الله حكايات كثيرة عن عدد من مشايخ الصوفية ، تركوا الأسباب ، بل رفضوها عمداً ، ودخلوا البادية المقفرة من غير زاد ، متوكلين على الله تعالى ، منكرين على مَن يتعلق بسبب ، فى أى وجه ، وأية صورة .

ونقل الإمام الغزالى هذه الحكايات فى كتابه « منهاج العابدين » لتكون نموذجاً يُحتذى للسائرين المريدين للآخرة ، والسالكين للطريق إلى الله تعالى . كما ذكرها فى « الإحياء » محاولاً تبريرها .

يقول بعضهم : حججتُ أربع عشرة حَجَّة ، حافياً ، على التوكل . فكان يدخل فى رجلى شوكة ، فأذكر أنى قد اعتقدت على نفسى التوكل ، فأحكها فى الأرض وأمشى !

يعنى أنه يرى إخراج الشوكة المؤذية من رجله مناقضاً للتوكل الذى اعتقده .

ويقول آخر : إنى لأستحيى من الله أن أدخل البادية وأنا شبعان ، وقد اعتقدت التوكل (أى عزمت عليه) لئلا يكون شبعى زادًا أتزود به !

وقال آخر : دخلتُ البادية مرة بغير زاد ، فأصابتنى فاقة ، فرأيت المرحلة (القرية أو محطة الاستراحة) من بعيد فسررتُ بأنى قد وصلت ، ثم فكرت فى نفسى : أنى سكنت واتكلت على غيره تعالى ، فآليت ألا أدخل المرحلة ، حتى أُحمَل إليها . فحفرتُ لنفسى فى الرمل حفرة ، وواريت جسدى فيها إلى صدرى ! فسمعوا صوتاً فى نصف الليل عالياً يقول : يا أهل البادية ؛ إن لله تعالى ولياً حبس نفسه فى هذا الرمل فالحقوه .. فجاءنى جماعة فأخرجونى وحملونى إلى القرية !

ومثل ذلك : مَن وقع فى بئر فنازعته نفسه أن يستغيث ، فقال : أراد الله ألا أستغيث .. ومر رجلان ، فقال أحدهما للآخر : تعال نسد رأس هذه

البئر لئلا يقع فيها أحد .. وشرعا يفعلان . وقد همَّ أن يصيح ، ثم قال فى نفسه : أصيح (أى أشكو) إلى مَن هو أقرب منهما ! إلى الله سبحانه . وسكن لهذا الخاطر ، فيما هو بعد ساعة ، إذا هو بشيء جاء ، وكشف عن رأس البئر ، وأدلى رجله ، وكأنه يقول له : تعلق بى ، قال : فتعلَّقتُ به ، فأخرجنى ، فإذا سبع (١) .

والحكايات من هذا النوع - الذى يعتبره الفقهاء إلقاء بالنفس إلى التهلكة - كثيرة (٢) .

* *

● مخالفة هذه الحكايات للسُّنَّة الصحيحة :

ولكن العارفين الراسخين يعلمون أن السُّنَّة على خلاف ما يُحكى عن هؤلاء .

يقول شيخ القوم وسيدهم سهل بن عبد الله : مَن طعن فى الحركة (يعنى السعى والأخذ بالأسباب) فقد طعن فى السُّنَّة ، ومَن طعن فى التوكل فقد طعن فى الإيمان .

وذلك أن سُنَّة رسول الله ﷺ - القولية والعملية والتقريرية - الأخذ بالأسباب ، والدعوة إلى مراعاتها ، مع تعلق القلب بالله تعالى ، مسبب الأسباب ، وصاحب الخلق والأمر .

فهو يقول للأعرابى فى شأن ناقته : « اعقلها وتوكل » .

ويقول : « لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو

---

(١) قد يُعترض عليه بأنه ينبغى ألا يتعلق به حتى يتم توكله ، لأنه لون من الأخذ بالأسباب !

(٢) انظر : باب التوكل من « الرسالة » للقشيرى (١/٣٦٧ - ٣٨٢) . بتحقيق الدكتور عبد الحليم محمود ، وكذلك : « منهاج العابدين » للغزالى .

خماصاً ، وتروح بطاناً » ، وفيه إشارة إلى التسبب ، لأنه لم يضمن لها الرواح بطاناً ، إلا بعد أن غدت خماصاً ، والغدو حركة وانتشار .

وأحاديثه عليه الصلاة والسلام - فى الدعوة إلى العمل والكسب الحلال ، عن طريق الزرع والغرس ، والصناعة والتجارة والاحتراف - ولو بالاحتطاب - كثيرة وشهيرة . وحسبنا منها قوله : « ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده ، وأن نبى الله داود كان يأكل من عمل يده » (١) ، وحديثه الآخر : « إن قامت الساعةُ وفى يد أحدكم فَسِيلة ، فإن استطاع ألا تقوم حتى يغرسَها ، فليغرسْها » (٢) .

وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم يعد العدة ، ويهىء الأسباب فى غزواته وسراياه ، ويتخذ الاحتياطات اللازمة لسلامة جيشه ، والمحافظة على جنوده ، ويبعث العيون والطلائع لمعرفة أخبار الأعداء ، والتعرف على نقاط الضعف عندهم . وهذا بيّن لمن قرأ سيرته ، ودرس مغازيه صلى الله عليه وسلم .

ومن روائع ما قرأناه فى سُنَّته وسيرته صلى الله عليه وسلم فى الأخذ بالأسباب : استخدامه « أسلوب الإحصاء » منذ وقت مبكر من إقامة الدولة الإسلامية ، أى بعد الهجرة إلى المدينة . فقد روى البخارى ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ فقال : « احصوا لى كم يلفظ بالإسلام » حتى لفظة « الإحصاء » استعملها .

وفى رواية للبخارى فى صحيحه أنه قال : « اكتبوا لى مَن يلفظ بالإسلام من الناس » . قال حذيفة : فكتبنا له ألفاً وخمسمائة رجل . ويبدو أن إحصاء الرجال القادرين على حمل السلاح كان هو المقصود بالقصد الأول .

فهو ليس إذن عدّاً شفهياً . بل هو إحصاء كتابى - لقوله : « اكتبوا لى » -

---

(١) رواه البخارى عن المقدام .

(٢) رواه أحمد والبخارى فى « الأدب المفرد » عن أنس بسند صحيح .

يُراد تدوينه وتسجيله ، ليعرف منه عليه الصلاة والسلام مقدار القوة البشرية الضاربة التى يستطيع أن يواجه بها أعداءه المتربصين به ، وما أكثرهم .

كما أن من سيرته وسُنَّته صلى الله عليه وسلم التخطيط للمستقبل ، وإعداد العدة للغد ، كما بيَّنا ذلك بأدلته فى كتبنا من قبل (١) .

كما بيَّنا أن ذلك لا يناقض مبدأ التوكل على الله تعالى .

* *

● بل هى مخالفة لسنن الأنبياء عامة :

وليست هذه سُنَّة محمد - عليه الصلاة والسلام - وحده ، بل هى سُنَّة رُسُل الله وأنبيائه من قبله ، كما هو بيِّن من قصص القرآن عنهم .

فهذا نوح عليه السلام يصنع الفلك كما أمره الله تعالى : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا ﴾ (٢) لتكون أداة الإنقاذ له ولمن آمن معه إذا جاء الطوفان ، وكان فى قُدرة الله أن يحجز الماء عنه ، وعمن معه ، أو يحملهم فوق الماء بغير سفينة ، ولكن الله أراد أن يُعلِّمنا أن قدرته تعمل من خلال الأسباب التى أوجدها أيضاً . قال تعالى عن نوح : ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّى مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ * فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاء بِمَاء مُّنْهَمِرٍ * وَفَجَّرْنَا الأَرْضَ عُيُوناً فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ * وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ * تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ﴾ (٣) .

وهذا يعقوب عليه السلام يقول ليوسف بعد أن ذكر له رؤياه : ﴿ يَا بُنَيَّ لا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُواْ لَكَ كَيْداً ﴾ (٤) ، ونراه بعد ذلك يخاف على بنيه عند توجههم إلى مصر ، فيوصيهم قائلاً : ﴿ يَا بَنِيَّ لا تَدْخُلُواْ مِن بَابٍ وَاحِدٍ

---

(١) انظر على سبيل المثال : كتابنا « الرسول والعلم » ص ٤٣ - ٤٨ - طبع مؤسسة الرسالة . بيروت ، ودار الصحوة . مصر .

(٢) هود : ٣٧ (٣) القمر : ١٠ - ١٤ (٤) يوسف : ٥

وَادْخُلُواْ مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ، وَمَا أُغْنِى عَنكُم مِّنَ اللهِ مِن شَىْءٍ ، إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلهِ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ، وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (١) .

وسواء أكان يخشى عليهم العَيْن - كما قيل - أو يخشى أمراً آخر يتعلق بالسياسة ، فقد أعطى الأسباب حقها ، وترك النتائج لله تعالى ، ولحكمه الكونى فى الخلق ، وهنا يكون التوكل حقاً : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ، وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

وهذا يوسف الصِّدِّيق عليه السلام يضع لإنقاذ مصر من القحط والمجاعة خطة خمس عشرية ، وقام هو على تنفيذها ، أساسها زيادة الإنتاج فى سنوات الخصوبة السبع ، مع تقليل الاستهلاك ، وخزن القمح فى سنبله « إلا قليلاً مما يأكلون » ، ثم الاستهلاك بقدر وحساب - من المخزون - خلال سنوات الجدب ، بحيث يكفى السبع الشداد كلها ، كما أشار إلى ذلك القرآن : ﴿ ثُمَّ يَأْتِى مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّا تُحْصِنُونَ ﴾ (٢) . وفى قوله : ﴿ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ ﴾ يفيد أن الاستهلاك مقدَّر ومحسوب ، مثل التوزيع بالبطاقات ونحو ذلك ، وفى قوله : ﴿ إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّا تُحْصِنُونَ ﴾ إشارة إلى استبقاء بعض الحبوب لتستخدم بذوراً عندما يجىء الغيث ويبعث الله السماء . وإلَّا لم يكن للماء فائدة إذا انعدمت البذور .

وقد قام يوسف بهذه المهمة ، ونجى الله على يديه مصر وما حولها من البلاد ، ببركة هذا التخطيط المحسوب ، ولا يضير ذلك أن كان أساسه رؤيا صادقة ، فالمهم أن الرؤيا أفادت علماً بمشكلة وأزمة ، فطلبت حلاً ، وكانت خطة يوسف هى الحل ، ولم يكن فى ذلك ما ينافى التوكل على الله تعالى ، كيف وقد قام عليه نبى مرسل ، وسجَّله الله فى أعظم كتبه .

وهذا موسى عليه السلام حين سار بأهله من مَدْيَن ، راجعاً إلى مصر ، آنس

---

(١) يوسف : ٦٧ (٢) يوسف : ٤٨

من جانب الطور ناراً ، فقال لأهله : ﴿ امْكُثُواْ إِنِّى آنَسْتُ نَاراً ، لَّعَلِّى آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ (١) وسعى إلى موضع النار ، ولم يجلس حتى يأتيه الخبر ، أو الجذوة ، اتكالاً على الله تبارك وتعالى .

ونجده عليه السلام حين سار ومعه فتاه ليلقى العبد الصالح - الخضر عليه السلام - عند مجمع البحرين ، يصحب معه زاده وغداءه ، ويقول لفتاه : ﴿ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا من سَفَرِنَا هَذَا نَصَباً ﴾ (٢) . وحين أمره الله بالخروج من مصر قال له : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِى لَيْلاً إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ﴾ (٣) وذلك ليكون الليل ستاراً له من فرعون وملئه .

ويحدثنا القرآن عن داود فيقول : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِتُحْصِنَكُم مِّن بَأْسِكُمْ ، فَهَلْ أَنتُمْ شَاكِرُونَ ﴾ (٤) ، ﴿ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ * أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِى السَّرْدِ ﴾ (٥) ؛ فعمله فى صناعة الدروع السابغات ، التى تحصن لابسيها وتحفظهم من بأس العدو وضرباته . ولم ير القرآن عمل داود هذا مناقضاً للتوكل على الله .

وقد أمر الله تعالى الصِّدِّيقة البتول مريم عليها السلام أن تهز بجذع النخلة ليتساقط عليها الرطب ، رعاية للأخذ بالأسباب ظاهراً ، وإن كان الأمر كله آية وكرامة لمريم ، قال تعالى : ﴿ وَهُزِّى إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيّاً * فَكُلِى وَاشْرَبِى وَقَرِّى عَيْناً ﴾ (٦) .

وفى ذلك يقول الشاعر :

توكَّل على الرحمن فى الأمر كله ... ولا ترغبنْ فى العجز يوماً عن الطلب
ألم تر أن الله قال لمريم : ... وهُزِّى إليك الجذع يسَّاقطِ الرطب ؟

---

(١) القصص : ٢٩ (٢) الكهف : ٦٢ (٣) الدخان : ٢٣
(٤) الأنبياء : ٨٠ (٥) سبأ : ١٠ - ١١ (٦) مريم : ٢٥ - ٢٦

ولو شاء أن تجنيه من غير هزة جنته ، ولكن كل شىء له سبب

وفتية أهل الكهف الذين أثنى الله عليهم ، وخلَّد ذكرهم فى كتابه ، وقال : ﴿ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُواْ بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ (١) حين أووا إلى الكهف حملوا معهم بعض النقود من (الورِق) أى الفضة ، ليستطيعوا بها شراء بعض ما يريدون ، كما دلَّ على ذلك قوله تعالى : ﴿ فَابْعَثُواْ أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ (٢) ولم يكن ذلك منافياً لتوكلهم على الله تعالى .

* *

● القرآن يأمر برعاية الأسباب :

وها هو القرآن يأمر المؤمنين من أمة محمد ﷺ فيقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ خُذُواْ حِذْرَكُمْ ﴾ (٣) ، ﴿ وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدْوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ (٤) .

ويأمر بالصلاة المعروفة باسم « صلاة الخوف » فى الحرب ، فيدعو إلى تقسيم المقاتلين إلى قسمين : قسم يُصلِّى وراء الإمام ، وقسم فى مواجهة العدو ، ويوصى بأخذ الحذر والسلاح ، حتى لا يهتبل العدو فرصة اشتغالهم بالصلاة فيميل عليهم ميلة واحدة . يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُواْ أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُواْ فَلْيَكُونُواْ مِن وَرَآئِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّواْ فَلْيُصَلُّواْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُواْ حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ، وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً ، وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى

---

(١) الكهف : ١٣ (٢) الكهف : ١٩

(٣) النساء : ٧١ (٤) الأنفال : ٦٠

مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُواْ أَسْلِحَتَكُمْ ، وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ ، إِنَّ اللهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُّهِيناً ﴾ (١) .

هذا فى جانب الحرب والإعداد للأعداء .

وفى جانب الرزق ، يقول تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُواْ فِى مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ ، وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ (٢) فهذا أمر بالمشى فى مناكب الأرض .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْاْ إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ * فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانتَشِرُواْ فِى الأَرْضِ وَابْتَغُواْ مِن فَضْلِ اللهِ ﴾ (٣) فهذا هو شأن المسلم : عمل وبيع قبل الصلاة ، وسعى وانتشار فى الأرض بعد الصلاة .

وقد وصف الله تعالى رُوَّاد بيوته التى أذن الله أن تُرفع ويُذكر فيها اسمه ، فقال : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ * رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴾ (٤) فلم يصفهم ببطالة ولا بطالة ، بل جعل لهم تجارة وبيعاً ، فهم « رجال أعمال » ولكن ذلك لا يلهيهم ولا يشغلهم عن ذكر الله ، وأداء حق الله .

وقال تعالى فى شأن الحج : ﴿ وَتَزَوَّدُواْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ، وَاتَّقُونِ يَا أُوْلِى الأَلْبَابِ ﴾ (٥) .

جاء عن ابن عباس أن أناساً من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزوَّدون ،

---

(١) النساء : ١٠٢ (٢) الملك : ١٥ (٣) الجمعة : ٩ - ١٠
(٤) النور : ٣٦ - ٣٧ (٥) البقرة : ١٩٧

ويقولون : نحن المتوكلون ! فإذا قدموا مكة سألوا الناس ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَتَزَوَّدُواْ . . . ﴾ الآية [1] .

* *

● هَدْى الصحابة والتابعين فى مراعاة الأسباب :

ومَن نظر فى حال أصحاب رسول الله ﷺ - وهم خير قرون هذه الأمة وأفضل أجيالها - وجدهم يكدحون ويعملون لمعاشهم ، ولم ينقص ذلك من توكلهم على الله تعالى .

كان المهاجرون فى مجموعهم أهل تجارة ، وكان الأنصار أهل زرع .

ولما عرض سعد بن الربيع الأنصارى على عبد الرحمن بن عوف أن يقاسمه ماله وداره وأهله ، قال له : بارك الله لك فى مالك وأهلك ودارك ، إنما أنا امرؤ تاجر ، فدلونى على السوق !

وعمر بن الخطاب يقول بعد سماع حديث الاستئذان ثلاثاً من أبى موسى الأشعرى ، وشهادة أبى سعيد الخدرى بتأكيده : ألهانى عنه الصفق بالأسواق .

وأبو بكر ، حينما بويع بالخلافة ، أراد يذهب إلى السوق - على عادته - يقتات لأهله ، ويتجر ليكسب لهم ما يكفيهم . وهذا - كما يقول أبو طالب المكى - فى أتم أحواله ، حين أُهِّل للخلافة وأقيم مقامة النبوة ، حتى اجتمع المسلمون ، فكرهوا له ذلك ، فقال : لا تشغلونى عن عيالى ، فإنى إن أضعتهم كنت لما سواهم أضيع ، حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين ، لا وكس ولا شطط [2] .

وقال معاوية بن قرة : لقى عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن ، فقال :

---

(١) رواه البخارى فى « الحج » . الحديث (١٥٢٣) ، وأبو داود (١٧٣٠) ، والنسائى وابن حبان فى صحيحه . انظر : ابن كثير (٢٣٨/١ ، ٢٣٩) ، والفتح (٣٨٤/٣) .

(٢) انظر : قوت القلوب لأبى طالب المكى (١٧/٢) .

مَنْ أنتم ؟ قالوا : نحن المتوكلون . قال : بل أنتم المتأكلون . إنما المتوكل الذى يلقى حبه فى الأرض ، ويتوكل على الله عَزَّ وجَلَّ [(١)] .

ومن المشهور عنه : أنه رأى جماعة يقعدون فى المسجد بعد صلاة الجمعة ، فأنكر عليهم ، وقال : لا يقعدنَّ أحدكم عن طلب الرزق ، ويقول : اللَّهُمَّ ارزقنى ، وقد علم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة ! إنما يرزق الله الناس بعضهم من بعض . أما قرأتم قول الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانتَشِرُواْ فِى الأَرْضِ وَابْتَغُواْ مِن فَضْلِ اللهِ ﴾ ؟ [(٢)] .

وقد حكوا عن شقيق البلخى - وهو من أهل العبادة والزهد - أنه ودَّع صديقه إبراهيم بن أدهم ، لسفره فى تجارة عزم عليها . ولم يلبث إلا مدة يسيرة ، ثم عاد ، ولقيه إبراهيم ، فعجب لسرعة إيابه من رحلته ، فسأله عما رجع به قبل أن يتم غرضه ، فقصَّ عليه قصة شهدها ، جعلته يغير وجهته ويلغى رحلته ، ويعود قافلاً .

ذلك أنه نزل للراحة فى الطريق ، فدخل خربة يقضى فيها حاجته ، فوجد فيها طائراً أعمى كسيحاً لا يقدر على حركة ، فرقَّ لحاله ، وقال : من أين يأكل هذا الطائر الأعمى الكسيح فى هذه الخربة ؟ ولم يلبث أن جاء طائر آخر يحمل إليه الطعام ويمده به ، حتى يأكل ويشبع ، وظل يراقبه عدة أيام وهو يفعل ذلك ، فقال شقيق : إن الذى رزق هذا الطائر الأعمى الكسيح فى هذه الخربة لقادر على أن يرزقنى ! وقرر العودة .

وهنا قال له ابن أدهم : سبحان الله يا شقيق ! ولماذا رضيَت لنفسك أن تكون الطائر الأعمى العاجز الذى ينتظر عون غيره ، ولا تكون أنت الطائر الآخر الذى يسعى ويكدح ويعود بثمرة ذلك على من حوله من العمى

---

(١) رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب « التوكل » برقم (١٠) .

(٢) الجمعة : ١٠

والمقعدين ؟! أما علمتَ أن النبى ﷺ قال : « اليد العليا خير من اليد السفلى » ؟ [1] .

فقام إليه شقيق وقبَّل يده وقال : أنت أستاذنا يا أبا إسحاق !

* *

● المحققون يردون على معطلى الأسباب :

الحق أن المعرضين عن الأسباب بالكلية لا سند لهم من قرآن ولا سُنَّة ، ولا من عمل الصحابة وتابعيهم بإحسان . وهم فى حاجة إلى الاعتذار عنهم مما ارتكبوه ، لا التأسِّى بهم فيما فعلوه !

ولو أن المسلمين فى خير القرون ساروا على هذا النهج ، ما انتصر لهم دين ولا قامت لهم دولة ، ولا تأسست لهم حضارة ، ولا مُكِّن لهم فى الأرض ، فإن هذا التوجه السلبى غريب على العقل الإسلامى ، والروح الإسلامى ، والنهج الإسلامى ، الذى يعمل لتكوين الفرد الصالح ، والأسرة الصالحة ، والمجتمع الصالح ، والأمة الصالحة ، والدولة الصالحة .

والدليل على أنه ليس فضيلة محمودة ، ولا فريضة مطلوبة : أنه لا يمكن تعميمه وطلبه من الناس كافة ، لأنه غير موافق لشرع الله وأمره ، ولا لسُنَّته الثابتة فى ربط المسببات بالأسباب .

ولذا أنكره فقهاء الأُمة المتبوعون ، وأئمتها المعتبرون .

فهذا الإمام سفيان بن سعيد الثورى - وهو إمام فى الفقه ، وفى الحديث ، وفى الزهد واليقين - يقول :

« العالِم إذا لم تكن له معيشة صار وكيلاً للظلمة ، والعابد إذا لم تكن له معيشة أكل بدينه ، والجاهل إذا لم تكن له معيشة صار وكيلاً للفُسَّاق » ! [2] .

---

(١) حديث صحيح متفق عليه عن ابن عمر ، وحكيم بن حزام ، كما فى اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٦١٢ - ٦١٤) .

(٢) ذكره أبو طالب المكى فى « قوت القلوب » (١٦/٢) .

وقال الإمام أبو جعفر الطبرى : « قيل : لا يستحق التوكل إلا مَن لم يخالط قلبه خوف من شيء ألبتة ، حتى السبع الضارى ، والعدو العادى ، ولا مَن لم يسع فى طلب رزق أو مداواة ألم ! والحق أن مَن وثق بالله ، وأيقن أن قضاءه عليه ماض ، لم يقدح فى توكله تعاطيه الأسباب ، اتباعاً لسُنَّته (تعالى) وسُنَّة رسوله ، فقد ظاهر صلى الله عليه وسلم فى الحرب بين درعين ، ولبس على رأسه المغفر ، وأقعد الرماة على فم الشِّعب ، وخندق حول المدينة ، وأذن فى الهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة ، وهاجر هو ، وتعاطى أسباب الأكل والشرب ، وادخر لأهله قوتهم ، ولم ينتظر أن ينزل عليه من السماء ، وهو كان أحق الخلق أن يحصل له ذلك ، وقال للذى سأله : أعقل ناقتى أو أدعها ؟ قال : « اعقلها وتوكل » ، فأشار إلى أن الاحتراز لا يدفع التوكل »[1] .

وممن نقد الصوفية فى مسلكهم هذا نقداً موضوعياً ، وإن لم يخل من حرارة وشدة : الإمام أبو الفرج بن الجوزى فى كتابه الشهير « تلبيس إبليس » . فقد ذكر حكاياتهم ، وعقَّب عليها بالرد فى ضوء الأُصول الشرعية .

نقل رحمه الله عن أحمد بن أبى الحوارى قال : سمعت أبا سليمان الدارانى يقول : لو توكلنا على الله تعالى ما بنينا الحيطان ، ولا جعلنا لباب الدار غلقاً مخافة اللصوص .

وعن ذى النون المصرى أنه قال : سافرتُ سنين وما صحَّ لى التوكل إلا وقتاً واحداً : ركبتُ البحر فكسر المركب ، فتعلقت بخشبة من خشب المركب فقالت لى نفسى : إن حكم الله عليك بالغرق فما تنفعك هذه الخشبة ؟ فخليت الخشبة ، وقطعت على الماء ، فوقعت على الساحل !

---

(١) نقله الحافظ ابن حجر فى الفتح (١٠/ ٢١٢) طبع دار الفكر المصورة عن السَّلَفية .

أخبرنا محمد قال : سألت أبا يعقوب الزيَّات عن مسألة فى التوكل ، فأخرج درهماً كان عنده ثم أجابنى ، فأعطى التوكل حقه ، ثم قال : استحييت أن أجيبك وعندى شيء .

وعلَّق ابن الجوزى على ذلك فقال : قلة العلم أوجبت هذا التخليط . ولو عرفوا ما هيّةَ التوكل لعلموا أنه ليس بينه وبين الأسباب تضاد . وذلك أن التوكل اعتماد القلب على الوكيل وحده ، وذلك لا يناقض حركة البدن فى التعلق بالأسباب ، ولا ادخار المال . فقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَاماً ﴾ [1] أى قواماً لأبدانكم . وقال صلى الله عليه وسلم : « نِعْمَ المال الصالح مع الرجل الصالح » [2] ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إنك أن تدع ورثتك أغنياء ، خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس » [3] .

قال : واعلم أن الذى أمر بالتوكل أمر بأخذ الحذر فقال : ﴿ خُذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ [4] ، وقال : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ ﴾ [5] ، وقال : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلاً ﴾ [6] ، وقد ظاهر رسول الله ﷺ بين درعين ، وشاور طبيبين ، واختفى فى الغار . وقال : « مَن يحرسنى الليلة » ؟ وأمر بغلق الباب [7] وفى الصحيحين من حديث جابر أن النبى ﷺ قال : « أغلق بابك » . وقد أخبرنا أن التوكل لا ينافى الاحتراز (أى فى قوله : اعقلها وتوكل) .

---

(١) النساء : ٥

(٢) رواه أحمد عن عمرو بن العاص (٤/٢٠٢) ، والبخارى فى « الأدب المفرد » (٢٩٩) ، والحاكم (٢/٢٣٦) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبى ، وابن حبان فى صحيحه « الإحسان » (٣٢١٠) ، (٣٢١١) وقال الهيثمى : رواه أحمد وأبو يعلى ورجالهما رجال الصحيح (٤/٦٤) .

(٣) متفق عليه من حديث سعد بن أبى وقاص .

(٤) النساء : ٧١ (٥) الأنفال : ٦٠ (٦) الدخان : ٢٣

(٧) فى الحديث : « أغلقوا أبوابكم وخمِّروا آنيتكم (أى غطوها) وأوكوا أسقيتكم (أى اربطوا أفواه القِرَب » وأطفئوا سرجكم » رواه مسلم وغيره من حديث جابر ، ورواه الترمذى وصححه من حديث أنس .

وقال الإمام ابن عقيل : « يظن أقوام أن الاحتياط والاحتراز ينافى التوكل . وأن التوكل هو إهمال العواقب واطراح التحفظ ، وذلك عند العلماء هو العجز والتفريط ، الذى يقتضى من العقلاء التوبيخ والتهجين ، ولم يأمر الله بالتوكل إلا بعد التحرز واستفراغ الوسع فى التحفظ . فقال تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِى الأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ﴾ (١) ، فلو كان التعلق بالاحتياط قادحاً فى التوكل لما خص الله به نبيه حين قال له : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِى الأَمْرِ ﴾ وهل المشاورة إلا استفادة الرأى الذى منه يؤخذ التحفظ والتحرز من العدو ؟ ولم يقنع فى الاحتياط بأن يكله إلى رأيهم واجتهادهم ، حتى نص عليه ، وجعله عملاً فى نفس الصلاة وهى أخص العبادات . فقال : ﴿ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُواْ أَسْلِحَتَهُمْ ﴾ (٢) ، وبيّن علة ذلك بقوله تعالى : ﴿ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً ﴾ (٣) ، ومَن علم أن الاحتياط هكذا لا يقال : إن التوكل عليه ترك ما علم . لكن التوكل التفويض فيما لا وسع فيه ولا طاقة . قال عليه الصلاة والسلام : « اعقلها وتوكل » . ولو كان التوكل ترك التحرز لخص به خير الخلق صلى الله عليه وسلم فى خير الأحوال ، وهى حالة الصلاة . وقد ذهب الشافعى رحمه الله إلى وجوب حمل السلاح حينئذ لقوله : ﴿ وَلْيَأْخُذُواْ أَسْلِحَتَهُمْ ﴾ ، فالتوكل لا يمنع من الاحتياط والاحتراز ، فإن موسى عليه السلام لما قيل له : ﴿ إِنَّ الْمَلأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾ (٤) خرج . ونبينا صلى الله عليه وسلم خرج من مكة لخوفه من المتآمرين عليه ، ووقاه أبو بكر رضى الله عنه بسد أنقاب الغار . وأعطى القوم التحرز حقه ، ثم توكلوا ، وقال عزَّ وجلَّ فى باب الاحتياط : ﴿ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ ﴾ (٥)، وقال : ﴿ لَا تَدْخُلُواْ مِن بَابٍ وَاحِدٍ ﴾ (٦) ، وقال : ﴿ فَامْشُواْ فِى مَنَاكِبِهَا ﴾ (٧) وهذا لأن

---

(١) آل عمران : ١٥٩ (٢) النساء : ١٠٢ (٣) النساء : ١٠٢
(٤) القصص : ٢٠ (٥) يوسف : ٥ (٦) يوسف : ٦٧
(٧) الملك : ١٥

الحركة للذَبِّ عن النفس استعمال لنعمة الله تعالى . وكما أن الله تعالى يريد إظهار نعمه المبداة ، يريد إظهار ودائعه ، فلا وجه لتعطيل ما أودع ، اعتماداً على ما جاد به . لكن يجب استعمال ما عندك ثم اطلب ما عنده .

وقد جعل الله تعالى للطير والبهائم عُدّة وأسلحة تدفع عنها الشرور ، كالمخلب والظُّفر والناب ، وخلق للآدمى عقلاً يقوده إلى حمل الأسلحة ، ويهديه إلى التحصين بالأبنية والدروع . ومَن عَطَّل نعمة الله تعالى بترك الاحتراز فقد عَطَّل حكمته ، كمن يترك الأغذية والأدوية ثم يموت جوعاً أو مرضاً . ولا أبله ممن يدَّعى العقل والعلم ويستسلم للبلاء . إنما ينبغى أن تكون أعضاء المتوكل فى الكسب ، وقلبه ساكن مُفوَّض إلى الحق ، منع أو أعطى . لأنه لا يرى إلا أن الحق سبحانه وتعالى لا يتصرف إلا بحكمة ومصلحة . فمنعه عطاء فى المعنى . وكم زيَّن للعجزة عجزهم ، وسوَّلت لهم أنفسهم أن التفريط توكل ، فصاروا فى غرورهم بمثابة مَن اعتقد التهور شجاعة ، والخور حزماً . ومتى وُضعت أسباب فأُهملت كان ذلك جهلاً بحكمة الواضع . مثل وضع الطعام سبباً للشبع ، والماء للرى ، والدواء للمرض . فإذا ترك الإنسان ذلك إهواناً بالسبب ، ثم دعا وسأل ، فربما قيل له : قد جعلنا لعافيتك سبباً ، فإذا لم تتناوله كان إهواناً لعطائنا ، فربما لم نعافك بغير سبب لإهوانك للسبب . وما هذا إلا بمثابة مَن بين قراحه وماء الساقية رفسة بمسحاة ، فأخذ يُصلِّى صلاة الاستسقاء طلباً للمطر ، فإنه لا يُستحسن منه ذلك شرعاً ولا عقلاً » ا هـ .

قال ابن الجوزى رحمه الله : فإن قال قائل : كيف أحترز مع القدر ؟ قيل له : وكيف لا تحترز مع الأوامر من المقدِّر ؟ فالذى قدر الذى أمر . وقد قال تعالى : ﴿ وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ ﴾ (١) .

عن أبى عثمان قال : كان عيسى عليه السلام يُصلِّى على رأس جبل ، فأتاه إبليس فقال : أنت الذى تزعم أن كل شىء بقضاء وقَدَر ؟ قال : نعم . قال :

---

(١) النساء : ١٠٢

فألق نفسك من الجبل وقل : قدر عليّ ! فقال : يا لعين ؛ الله يختبر العباد ، وليس للعباد أن يختبروا الله تعالى .

قال ابن الجوزى : وفى معنى ما ذكرنا من تلبيسه عليهم فى ترك الأسباب أنه قد لبَّس على خلق كثير منهم بأن التوكل ينافى الكسب .

عن محمد بن عبد الله الرازى قال : سأل رجل أبا عبد الله بن سالم وأنا أسمع : أنحن مُستعبَدون بالكسب أم بالتوكل ؟ فقال : التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سُنَّة رسول الله ﷺ ، وإنما سُنَّ الكسب لمن ضعف عن التوكل ، وسقط عن درجة الكمال التى هى حاله ، فمن أطلق التوكل فالكسب غير مباح له بحال إلا كسب معاونة ، لا كسب اعتماد عليه ، ومَن ضعف عن حال التوكل التى هى حال رسول الله ﷺ ، أبيح له طلب المعاش فى الكسب ، لئلا يسقط عن درجة سُنَّته حين سقط عن درجة حاله .

وعن يوسف بن الحسين قال : إذا رأيت المريد يشتغل بالرخص والكسب ، فليس يجىء منه شىء .

قال ابن الجوزى رحمه الله : قلت : هذا كلام قوم ما فهموا معنى التوكل ، وظنوا أنه ترك الكسب ، وتعطيل الجوارح عن العمل ، وقد بيَّنا أن التوكل فعل القلب فلا ينافى حركة الجوارح ، ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكلين ؛ فقد كان آدم عليه السلام حرَّاثاً ، ونوح وزكريا نجَّارِيْن ، وإدريس خيّاطاً ، وإبراهيم ولوط زارعيْن ، وصالح تاجراً . وكان سليمان يعمل الخوص ، وداود يصنع الدرع ويأكل من ثمنه ، وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة ، صلوات الله عليهم أجمعين .

وقال نبينا ﷺ : « كنت أرعى غنماً لأهل مكة بالقراريط » . فلما أغناه الله عَزَّ وجَلَّ بما فرض له من الفىء لم يحتج إلى الكسب . وقد كان أبو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة رضوان الله تعالى عليهم بزَّازين.

وكذلك محمد بن سيرين وميمون بن مهران بزّازين . وكان الزبير بن العوام وعمرو بن العاص وعامر بن كريز خزّازين [1] ، وكذلك أبو حنيفة . وكان سعد بن أبى وقاص يبرى النبل ، وكان عثمان بن طلحة خيّاطاً . وما زال التابعون ومَن بعدهم يكتسبون ويأمرون بالكسب .

وعن عطاء بن السائب قال : لما استُخْلِف أبو بكر رضى الله عنه أصبح غادياً إلى السوق ، وعلى رقبته أثواب يتجر بها ، فلقيه عمر وأبو عبيدة فقالا : أين تريد ؟ فقال : السوق . قالا : تصنع ماذا ؟ وقد وليت أمور المسلمين ؟ قال : فمن أين أُطعم عيالى ؟

وذكر ابن سعد بسنده عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : لما استُخْلِف أبو بكر جعلوا له ألفين . فقال : زيدونى فإن لى عيالاً ، وقد شغلتمونى عن التجارة ، فزادوه خمسمائة .

قال ابن الجوزى رحمه الله : قلت : لو قال رجل للصوفية : من أين أطعم عيالى ؟ لقالوا : قد أشركت ! ولو سُئلوا عمن يخرج إلى التجارة لقالوا : ليس بمتوكل ولا موقن ، وكل هذا لجهلهم بمعنى التوكل واليقين . ولو كان أحد يغلق عليه الباب ويتوكل لقرب أمر دعواهم . لكنهم بين أمرين : أما الغالب من الناس ، فمنهم مَن يسعى إلى الدنيا مستجدياً ، ومنهم مَن يبعث غلامه ، فيدور بالزنبيل فيجمع له . وإما الجلوس فى الرباط فى هيئة المساكين ، وقد علم أن الرباط لا يخلو من فتوح ، كما لا يخلو الدكان من أن يُقصد للبيع والشراء !

عن إبراهيم بن أدهم قال : كان سعيد بن المسيِّب يقول : مَن لزم المسجد ، وترك الحرفة ، وقبل ما يأتيه ، فقد ألحف فى السؤال .

---

(١) أى يعملون فى الخزّ وهى ثياب تُنسج من صوف وإبريسم .

وكان أبو تراب يقول لأصحابه : مَن لبس منكم مرقعة فقد سأل ، ومَن قعد فى خانقاه أو مسجد فقد سأل .

قال ابن الجوزى رحمه الله : وقد كان السَّلَف ينهون عن التعرض لهذه الأشياء ويأمرون بالكسب .

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : يا معشر الفقراء ، ارفعوا رؤوسكم، فقد وضح الطريق ، فاستبقوا الخيرات ، ولا تكونوا عيالاً على المسلمين .

وعن محمد بن عاصم قال : بلغنى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان إذا رأى غلاماً فأعجبه سأل عنه : هل له حرفة ؟ فإن قيل : لا ، قال : سقط من عينى .

وعن سعيد بن المسيِّب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون فى تجر الشام .

منهم طلحة بن عبيد الله ، وسعيد بن زيد (وهما من العشرة المبشَّرة بالجنَّة) .

وسُئل أحمد بن حنبل : ما تقول فى رجل جلس فى بيته أو فى مسجده وقال : لا أعمل شيئاً حتى يأتينى رزقى ؟ فقال أحمد : هذا رجل جهل العلم ، واستدل بالحديث المعروف فى التوكل ، وفيه ذكر : « الطير تغدو خماصاً » فذكر أنها تغدو فى طلب الرزق . قال تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى الأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللهِ ﴾ (1) ، وقال : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُواْ فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ (2) ،وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون فى البر والبحر ، ويعملون فى نخيلهم ، ولنا القدوة بهم . قال ابن الجوزى :

« وقد ذكرنا فيما مضى عن أحمد أن رجلاً قال له : أريد الحج على التوكل ؟ فقال له : فاخرج فى غير القافلة ! قال : لا . قال : فعلى جراب الناس توكلت !

وروى الخلال عن أبى بكر المروزى قال : قلت لأبى عبد الله : هؤلاء

---

(1) المزمل : ٢٠ (2) البقرة : ١٩٨

المتوكِّلة يقولون : نقعد وأرزاقنا على الله عَزَّ وجَلَّ ! فقال : هذا قول رديء . أليس قد قال الله تعالى : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ [1] ، ثم قال : إذا قال : لا أعمل ، وجيء إليه بشيء قد عُمِل واكتُسِب ، لأى شيء يقبله من غيره ؟!

قال الخلَّال : وأخبرنا عبد الله بن أحمد قال : سألت أبى عن قوم يقولون : نتوكَّل على الله ولا نكتسب ! فقال : ينبغى للناس كلهم يتوكلون على الله . ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب . هذا قول إنسان أحمق .

قال الخلَّال : وأخبرنى محمد بن على : قال صالح : إنه سأل أباه - يعنى أحمد ابن حنبل - عن التوكل فقال : التوكل حسن ، ولكن ينبغى أن يكتسب ويعمل حتى يغنى نفسه وعياله ولا يترك العمل .

قال : وسُئل أبى وأنا شاهد عن قوم لا يعملون ويقولون : نحن المتوكلون ، فقال : هؤلاء مبتدعون .

قال الخلال : وأخبرنا المروزى أنه قال لأبى عبد الله : إن ابن عيينة كان يقول : هم مبتدعة . فقال أبو عبد الله : هؤلاء قوم سوء يريدون تعطيل الدنيا !

وقال الخلَّال : وأخبرنا المروزى قال : سألت أبا عبد الله عن رجل جلس فى بيته وقال : أجلس وأصبر وأقعد فى البيت ولا أطلع على ذلك أحداً ! فقال : لو خرج فاحترف كان أحب إلىَّ ، فإذا جلس خفت أن يخرجه جلوسه إلى غير هذا . قلت : إلى أى شيء يخرجه ؟ قال : يخرجه إلى أن يكون يتوقع أن يُرسَل إليه .

قال الخلَّال : وحدثنا أبو بكر المروزى قال : سمعت رجلاً يقول لأبى عبد الله أحمد بن حنبل : إنى فى كفاية ، قال : الزم السوق تصل به الرحم وتعود به

---

(١) الجمعة : ٩

على عيالك (أى إن الإمام أحمد رحمه الله طلب من الرجل السعى وإن كان عنده كفايته ، ليعود بالنفع على غيره ، وبخاصة أرحامه) .

وقال لرجل آخر : اعمل وتصدَّق بالفضل على قرابتك .

وقال أحمد بن حنبل : قد أمرتهم ـ يعنى أولاده - أن يختلفوا إلى السوق وأن يتعرضوا للتجارة .

قال الخلَّال : وأخبرنى محمد بن الحسين أن الفضل بن محمد بن زياد حدَّثهم قال : سمعت أبا عبد الله يأمر بالسوق ويقول : ما أحسن الاستغناء عن الناس .

وروى الخلَّال عن أحمد بن حنبل قال : أحب الدراهم إلىَّ درهم من تجارة ، وأكرهها عندى الذى من صلة الإخوان .

قال ابن الجوزى : وكان إبراهيم بن أدهم يحصد ، وسلمان الخوَّاص يلقط ، وحذيفة المرعشى يضرب اللَّبِن » (1) .

وقد اعتذر لهم أبو حامد الغزالى ، فقال : لا يجوز دخول المفازة بغير زاد إلا بشرطين :

أحدهما : أن يكون الإنسان قد راض نفسه حيث يمكنه الصبر عن الطعام أسبوعاً ونحوه .

والثانى : أن يمكنه التقوت بالحشيش ، ولا تخلو البادية من أن يلقاه آدمى بعد أسبوع أو ينتهى إلى حلة أو حشيش يرجى به وقته .

وعلَّق ابن الجوزى على الغزالى بقوله : « أقبح ما فى هذا القول أنه صدر من فقيه ! فإنه قد لا يلقى أحداً : وقد يضل ، وقد يمرض فلا يصلح له

---

(1) انظر : تلبيس لابن الجوزي ص ٢٧٨ - ٢٨٥

الحشيش ، وقد يلقى مَن لا يطعمه ، ويتعرَّض بمن لا يضيّفه ، وتفوته الجماعة قطعاً ، وقد يموت ولا يليه أحد . أى لا يلى أمر تلقينه وتغسيله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه . . إلخ .

ثم قد ذكرنا ما جاء فى الوحدة (أى من النهى) ، ثم ما المخرج إلى المحن ، إن كان يعتمد فيها على عادة أو لقاء شخص والاجتزاء بالحشيش ؟ ومَن فعل هذا من السَّلَف ؟ وكأن هؤلاء القوم يجزمون على الله سبحانه : هل يرزقهم فى البادية ؟ ومَن طلب الطعام فى البرية فقد طلب ما لم تجر به العادة . ألا ترى أن قوم موسى عليه الصلاة والسلام لما سألوا من بقلها وقثَّائها وفومها وعدسها وبصلها ، أوحى الله إلى موسى أن ﴿ اهبِطُواْ مصْراً﴾[1] وذلك أن الذى طلبوه فى الأمصار ، فهؤلاء القوم على غاية الخطأ فى مخالفة الشرع والعقل والعمل بموافقات النفس »[2] .

* *

● ابن القيم يرد على نفاة الأسباب ، وصلتها بالتوكل :

وممن دخل هذه المعركة بقوة : المحقق ابن القيم ، وذلك فى شرحه لمنازل الهروى ، الذى وصف الدرجة الثانية للتوكل بأنها « التوكل مع إسقاط الطلب ، وغض العين عن السبب ، اجتهاداً فى تصحيح التوكل » .

معناه : أنه يعرض عن الاشتغال بالسبب ، لتصحيح التوكل بامتحان النفس .

قال : « وهذا الذى أشار إليه ، مذهب قوم من العبَّاد والسالكين ، وكثير منهم كان يدخل البادية بلا زاد ، ويرى حمل الزاد قدحاً فى التوكل . ولهم فى ذلك حكايات مشهورة ، وهؤلاء فى خفارة صدقهم ، وإلا فدرجتهم ناقصة عن العارفين ، ومع هذا فلا يمكن بشراً ألبتة ترك الأسباب جملة .

---

(١) البقرة : ٦١ (٢) تلبيس إبليس ص ٣٠١

فهذا إبراهيم الخوَّاص كان مجرداً فى التوكل يدقق فيه ، ويدخل البادية بغير زاد . وكان لا تفارقه الإبرة والخيط والركوة والمقراض . فقيل له : لِمَ تحمل هذا ، وأنت تمنع من كل شيء ؟ فقال : مثل هذا لا ينقص من التوكل ، لأن لله علينا فرائض . والفقير لا يكون عليه إلا ثوب واحد ، فربما تخرَّق ثوبه . فإذا لم يكن معه إبرة وخيوط تبدو عورته ، فتفسد عليه صلاته . وإذا لم يكن معه ركوة فسدت عليه طهارته . وإذا رأيتَ الفقير بلا ركوة ولا إبرة ولا خيوط فاتهمه فى صلاته .

أفلا تراه لم يستقم له دينه إلا بالأسباب ؟ أوَ ليست حركة أقدامه ونقلها فى الطريق والاستدلال على أعلامها - إذا خفيت عليه - من الأسباب ؟

فالتجرد من الأسباب جملة ممتنع عقلاً وشرعاً وحساً .

نعم . . قد تعرض للصادق أحياناً قوة ثقة بالله . وحال مع الله تحمله على ترك كل سبب مفروض عليه . كما تحمله على إلقاء نفسه فى مواضع الهلكة . ويكون ذلك الوقت بالله لا به . فيأتيه مدد من الله على مقتضى حاله . ولكن لا تدوم له هذه الحال . وليست فى مقتضى الطبيعة . فإنها كانت هجمة هجمت عليه بلا استدعاء فحُمل عليها . فإذا استدعى مثلها وتكلَّفها لم يُجَب إلى ذلك . وفى تلك الحال : إذا ترك السبب يكون معذوراً لقوة الوارد ، وعجزه عن الاشتغال بالسبب . فيكون فى وارده عون له ، ويكون حاملاً له . فإذا أراد تعاطى تلك الحال بدون ذلك الوارد وقع فى المحال .

وكل تلك الحكايات الصحيحة التى تُحكَى عن القوم ، فهى جزئية حصلت لهم أحياناً ، ليست طريقاً مأموراً بسلوكها ، ولا مقدورة ، وصارت فتنة لطائفتين :

طائفة ظنتها طريقاً ومقاماً ، فعملوا عليها ، فمنهم مَن انقطع . ومنهم مَن رجع ولم يمكنه الاستمرار عليها ، بل انقلب على عقبيه .

وطائفة قدحوا فى أربابها ، وجعلوهم مخالفين للشرع والعقل ، مدَّعين

لأنفسهم حالاً أكمل من حال رسول الله ﷺ وأصحابه ، إذ لم يكن فيهم أحد قط يفعل ذلك ، ولا أخلَّ بشيء من الأسباب . وقد ظاهرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بين درعين يوم أُحُد . ولم يحضر الصف قط عرياناً . كما يفعله مَن لا علم عنده ولا معرفة . واستأجر دليلاً مشركاً على دين قومه ، يدله على طريق الهجرة . وقد هدى الله به العالمين ، وعصمه من الناس أجمعين . وكان يدخر لأهله قوت سنة ، وهو سيد المتوكلين . وكان إذا سافر فى جهاد أو حَجٍّ أو عُمْرة حمل الزاد والمزاد ، وجميع أصحابه ، وهم أولو التوكل حقاً . وأكمل المتوكلين بعدهم : هو مَن اشتم رائحة توكلهم من مسيرة بعيدة ، أو لحق أثراً من غبارهم . فحال النبى ﷺ وحال أصحابه محك الأحوال وميزانها ، بها يعلم صحيحها من سقيمها . فإن هممهم كانت فى التوكل أعلى من همم مَن بعدهم . فإن توكلهم كان فى فتح بصائر القلوب ، وأن يُعبد الله فى جميع البلاد ، وأن يوحِّده جميع العباد ، وأن تشرق شموس الدين الحق على قلوب العباد ، فملؤا بذلك التوكل القلوب هدى وإيماناً ، وفتحوا بلاد الكفر وجعلوها دار إيمان ، وهبَّت رياح روح نسمات التوكل على قلوب أتباعهم فملأتها يقيناً وإيماناً ، فكانت همم الصحابة - رضى الله عنهم - أعلى وأجل من أن يصرف أحدهم قوة توكله واعتماده على الله فى شيء يحصل بأدنى حيلة وسعى ، فيجعله نصب عينيه ، ويحمل عليه قوى توكله » (١) .

* *

● عمارة الأرض مقصد شرعي وضرورة للأمة :

ثم هنا أمر مهم أغفله الصوفية الذين اعتقدوا التكسب والاحتراف منافياً للتوكل ، هذا الأمر هو : مراعاة مقاصد الشرع من المكلَّفين من نوع البَشر .

---

(١) مدارج السالكين : ٢/ ١٣٣ - ١٣٥

فقد ذكر الإمام الراغب الأصفهانى : أن هذه المقاصد تتمثل فى ثلاثة :

الأول : العبادة لله ، وإليها يشير قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإنسَ إلا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (١) .

الثانى : الخلافة عن الله . وإليها يشير قوله : ﴿ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (٢) .

والثالث : العمارة للأرض ، وإليها يشير قوله : ﴿ هُوَ أَنْشَأَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ (٣) .

وعمارة الأرض : بإصلاحها وإحيائها وإشاعة الحياة والنماء فيها ، حتى يكون فيها جنَّات من نخيل وأعناب ، وحدائق ذات بهجة ، وثمر ينظر إلى ينعه ، ويؤكل منه ، ويؤخذ حقه يوم حصاده ، وأنعام وخيل ، وأنهار وديار ، وصناعة وتجارة .. إلى آخر ما لا بد للحياة منه ..

وهذا عمل يجب أن يتعاون الناس فيه ، ويقوم كلٌ بما يمكنه من جهد ، ولا يجوز أن يعمل البعض ، ويظل الآخرون كَلًّا عليهم ، فيأخذون ولا يعطون ، ويستهلكون ولا ينتجون . فهذا ليس من العدل .

فالمتعطل عن الكسب والكدح فى الحياة عالة على غيره ، فما لم يكن عاجزاً عن الكسب ، أو متفرغاً لطلب علم نافع ، فهو مذموم ، ولو اقتدى به المسلمون لفسدت الأرض ، وأمسوا عبيداً لغيرهم من الأقوياء العاملين .

إن الإنسان المثالى فى النصرانية هو « الراهب » الذى يعتزل الحياة ، فلا يعمل لها ، ولا يأكل من طيباتها ، ولا يستمتع بزينة الله فيها ، حتى الزواج يُحرِّمه على نفسه .

ولكن الإنسان المثالى فى الإسلام هو الذى يجمع الحسنتين ، ويعمل

---

(١) الذاريات : ٥٦ (٢) البقرة : ٣٠ (٣) هود : ٦١

للدارين ، فيعمل لدنياه كأنه يعيش أبداً ، ويعمل للآخرة كأنه يموت غداً ، كما جاء ذلك عن الصحابة .

إن الكسب والعمل الدنيوى ليس مجرد أمر مباح ، بل هو مطلوب ، طلب استحباب أو طلب وجوب ، إذا نظرنا إلى ضرورته للمجتمع والأُمة .

وهذا ما نبَّه عليه الإمام الراغب رحمه الله فى كتابه القيم « الذريعة إلى مكارم الشريعة » فقال تحت عنوان « وجوب التكسّب » :

« التكسب فى الدنيا ، وإن كان معدوداً من المباحات من وجه ، فإنه من الواجبات من وجه ، وذلك أنه لما لم يكن للإنسان الاستقلال بالعبادة إلا بإزالة ضروريات حياته ، فإزالتها واجبة ، لأن كل ما لا يتم الواجب إلا به فواجب كوجوبه .

وإذا لم يكن له إلى إزالة ضرورياته سبيل إلا بأخذ تعب من الناس ، فلا بد إذن أن يُعوِّضهم تعباً من عمله ، وإلا كان ظالماً ، فمَن توسَّع فى تناول عمل غيره فى مأكله وملبسه ومسكنه وغير ذلك ، فلا بد أن يعمل لهم عملاً بقدر ما يتناوله منهم ، وإلا كان ظالماً لهم ، سواء قصدوا إفادته أو لم يقصدوها ، فمن رضى بقليل من عملهم فلم يتناول من دنياهم إلا قليلاً ، يُرضَى منه بقليل من العمل . . . ومَن أخذ منهم المنافع ولم يعطهم نفعاً ، فإنه لم يأتمر لله تعالى فى قوله : ﴿ وَتَعَاوَنُواْ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ﴾ [1] ، ولم يدخل فى عموم قوله : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [2] . ولهذا ذُمَّ مَن يدَّعى التصوف فيتعطل عن المكاسب ، ولم يكن له علم يؤخذ منه ، ولا عمل صالح فى الدين يُقتدَى به . فإنه يأخذ منافع الناس ويضيق عليهم معاشهم ، ولا يرد إليهم نفعاً ، فلا طائل فى مثلهم إلا بأن يكدّروا المشارع (المياه) ، ويغلوا الأسعار .

---

(١) المائدة : ٢ (٢) التوبة : ٧١

ومن الدلالة على قبح فعل مَن هذا صنيعه : أن الله تعالى ذم مَن يأكل مال نفسه إسرافاً وبداراً ، فما حال مَن يأكل مال غيره على ذلك ، ولا ينيلهم عوضاً ، ولا يرد عليهم بدلاً » ؟! (١) .

وقال فى موضع آخر : « مَن تعطَّل وتبطَّل فقد انسلخ من الإنسانية ، بل من الحيوانية ، وصار فى عداد الموتى » .

ونقل العلامة المناوى فى كتابه « فيض القدير » عن بعض العارفين من الصوفية قوله : حكم الفقير (أى الصوفى) الذى لا حِرْفة له كالبومة الساكنة فى الخراب ليس فيها نفع لأحد !

وقال العارف الخوّاص : الكامل مَن يسلِّك الناس (يدلهم على سلوك الطريق) وهم فى حرفهم (٢) . وهذا هو التصوف السليم ، والصراط المستقيم .

* *

● إشاعة السلبية فى دنيا المسلمين :

وأحب أن أذكر هنا أن الصوفية لم يدعوا الناس جميعاً إلى توكلهم هذا ، بل دعوا إلى ذلك مَن زعموا أنهم خواص الناس والأقوياء منهم . وقالوا : إذا شكا الصوفى الجوع بعد خمسة أيام ، فألزموه السوق ، ومروه بالعمل والكسب .

ولكن خطر هذه الأفكار أنها شاعت فى دنيا المسلمين ، وأنشأت جواً من السلبية ، وإغفال سنن الله ، وإهمال أمر الحياة بين جماهير المسلمين ، وباتت

---

(١) الذريعة إلى مكارم الشريعة ، للراغب ص ٣٨٠ ، ٣٨١ تحقيق الدكتور أبو اليزيد العجمى ، نشر دار الصحوة بمصر .

(٢) فيض القدير (٢/ ٢٩٠ ، ٢٩١) فى شرح حديث : « إن الله يحب المؤمن المحترف » .

هذه الأدبيات « المخدِّرة » هى القوت اليومى لعقول العوام فى ديار الإسلام ، وكانت من أسباب التخلف الذى جعل المسلمين فى مؤخرة الأُمم ، وقد كانوا فى طليعة قافلة الحضارة عدة قرون .

ومن المؤسف : أن نجد فى عصور التخلف - التى تراجع فيها الفكر الإسلامى الصحيح ، ليحل محله الفكر الخرافى ، أو الفكر المنحرف - قد ترعرعت فى الجو الدينى - الشعبى خاصة - أفكار وأفهام غير صحيحة ولا مستقيمة مع منهج الإسلام الكلى ، ولا مع أدلته الجزئية ، ولا مع مقاصده الشرعية ، واتخذ منها خصوم الاتجاه الإسلامى تكأة للطعن فى الإسلام نفسه ، وفى كل دعوة تنادى بالرجوع إليه عقيدة وحضارة ومنهاج حياة .

ومن ذلك : اعتبار « الزهد » رفضاً للدنيا . واعتبار « التوكل » رفضاً للأسباب ، اعتماداً على شبهات واهية ، اعتبروها أدلة مُحْكَمة ، لأن بعض الصوفية استدلوا بها .

* *

● استدلالات مردودة :

فقد استدلوا هنا بموقف الخليل إبراهيم حين أُلقى فى النار ، فسأله جبريل : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ! فاعتبروا هذا إعراضاً عن الأسباب . والحق أن هذه القصة لم يصح بها سند [1] ، ولو صحَّت فالواضح : أن الأسباب هنا قد انقطعت ، ولم يبق إلا الله وحده ، وتوسيط جبريل هنا لا ضرورة له ، فعلمه تعالى بحال الخليل ، يغنى عن توسيط جبريل ، وكفى الخليل عليه الصلاة والسلام أنه لم يفتأ - منذ أُلقى فى النار - يقول : حسبى الله ونِعْمَ الوكيل . وهذا ما جاء فى الصحيح عن ابن عباس .

واستدلوا بموقف آخر للخليل عليه السلام ، حين ترك هاجر وابنها إسماعيل بوادٍ غير ذى زرع ، وترك عندهما جراباً فيه تمر ، وسِقَاءً فيه ماء ،

---

(١) رواها الطبرى فى تفسيره (٤٥/١٧) من طريق معتمر بن سليمان التيمى عن بعض الصحابة .

فلما تبعته هاجر ، وقالت له : إلى مَن تدعنا ؟ قال : إلى الله . قالت : رضيتُ بالله [١] ، وهذا كان يفعله بأمر الله ووحيه ، كما قال الحافظ ابن رجب [٢] .

وفى رواية لهذه القصة فى البخارى : أن إبراهيم حين ترك أُم إسماعيل وابنها وقفّى منطلقاً ، تبعته ، فقالت : يا إبراهيم ؛ أين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه إنس ولا شىء ؟ فقالت له ذلك مراراً ، وجعل لا يلتفت إليها . فقالت له : آلله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذن لا يضيّعنا . ثم رجعت [٣] . وما كان بأمر الله ووحيه ، يجب أن يُطاع تعبداً ، ولو لم يُعرف معناه ووجهه . كأفعال الخضر عليه السلام . ولكن لا يُقاس عليها . فلو أن رجلاً وضع امرأته وطفلها الرضيع فى برية وتركهما ، لكان مسيئاً .

واستدلوا بما ذكرنا قبل من حديث : « لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خماصاً وتروح بطاناً » ، وقد نبهنا من قبل إلى ما ذكره الإمام أحمد وغيره : أن فى الحديث إشارة إلى السعى والتسبب .

وقال بعض العلماء : إنه سعى ، ولكنه سعى يسير ، والسعى اليسير لا ينافى التوكل . والحق أنه السعى الممكن لهذه الطير ، فليس عندها سعى أكثر منه ، فكل ما تملكه هو الغدو والانتشار . وبعضها يطير مسافات طويلة من أجل رزقه .

---

(١) رواه البخارى فى كتاب « الأنبياء » عن ابن عباس موقوفاً ، وفيه بعض كلمات مرفوعة (٣٣٦٥) . وقال ابن كثير فى « البداية والنهاية » (١/١٥٦ - طبع بيروت) : وفى بعضه غرابة ، وكأنه مما تلقاه ابن عباس عن الإسرائيليات .

(٢) انظر : جامع العلوم والحكم (٢/٥٠٣)- طبع الرسالة . بتحقيق الشيخ شعيب الأرناؤوط .

(٣) هذه الرواية فى البخارى أيضاً عن ابن عباس برقم (٣٣٦٤) .

واستدلوا ببعض الأقيسة الفاسدة التى ذكرها بعض الشعراء ، كقول القائل :

جرى قلم القضاء بما يكون فســيّان التحرك والسكون

جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق فى غشاوته الجنين !

وهذا الكلام باطل مردود . فإن جريان قلم القضاء بما يكون ، لا يقتضى التسوية بين الحركة والسكون . فإن مما جرى به قلم القضاء أن فى الحركة بركة ، وأن فى الجمود هلكة ، وأن مَن جَدَّ وجد ، ومَن زرع حصد ، وأن قلم القضاء كما يجرى بالمسببات يجرى بأسبابها .

وقد سئل النبى ﷺ عن الأدوية والأسباب والتقاة : هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : « هى من قدر الله » . وهذا الجواب من روائع الكلم النبوى الذى يجب أن يُعلَّم للناس ويُشاع بين المسلمين . وهو : أن نرد قدر الله بقدر الله ، كما فى هذا الحديث . ونفر من قدر الله إلى قدر الله ، كما قال عمر . وندفع الأقدار بعضها ببعض ، كما نقل ابن تيمية عن الشيخ عبد القادر الجيلانى : ليس الرجل مَن يستسلم للقدر ، إنما الرجل من ينازع القدر بالقدر !

وأما جعله السعى للرزق جنوناً ، فهو اتهام لكثير من الأنبياء - مثل سيدنا داود وسيدنا موسى ، وسيدنا رسول الله - وللصحابة الكرام ، وللعلماء الأعلام ، الذين اشتهروا بحرفهم مثل : الخصَّاف والقفَّال والبزَّار والبزَّار والجصَّاص ، وأمثالهم - اتهام هؤلاء جميعاً بالجنون ، وهذا لا يقوله إلا مجنون !

وقوله : ويرزق فى غشاوته الجنين ، يعنى قياس الإنسان البالغ القادر الراشد على الجنين فى بطن أُمه ، وهو قياس فاسد ، لأن حكمة الله اقتضت أن يهيىء للجنين رزقه بغير كسبه ولا اختياره ، حيث لا قُدرة له ، وبعد ولادته هيأ الله له اللَّبن فى ثدى أُمه ، فلا يدخل إلى جوفه إلا بحركة منه ،

وهو : أن يلتقم الثدى ويمتص منه بفمه ، وبعد أن تظهر له سن تقطع يُطلب منه أن يأكل . فأين هذا مما يقول الشاعر المخلِّط ؟ !

* *

● متى تُذَم الأسباب :

إنما تُذَم الأسباب إذا تعلَّق القلب بها وحدها ، وجعل كل اعتماده عليها ، ونسى مسببها وخالقها ، وجهل أن الأسباب لا تعمل وحدها ، فربما أهمل سبباً بعيداً أو خفياً ، أو أغفل شرطاً لازماً ، أو كان هناك مانع قوى يعوق سببه ويبطل تأثيره . فإنه إذا بذر الحبة فى الأرض الخصبة ، وتعهدها بالرى والتسميد ونحو ذلك ، لا يملك تعهد البذرة فى أعماق التربة ، ولا يملك تصريف الرياح ودرجات الحرارة والبرودة التى تؤثر فيها ، ولا الآفات السماوية التى يمكن أن تحيق بها ، فلا يملك المؤمن هنا إلا أن يقول بعد سببه واجتهاده : نبذر الحَب ، ونرجو الثمر من الرب .

وقد ذكر القرآن لنا نموذجاً من الاعتماد على الأسباب الظاهرة وحدها ، فإذا هى لا تحقق نتائجها وذلك فى قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ فِى مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴾ (١) .

لقد خُذِلوا وهم كثرة ، حيث غرَّهم الكم ، وأذهلهم عن التوكل ، فلم يغن الكم الكثير شيئاً . على حين انتصروا وهم قِلَّة ، إذ كان اعتمادهم على الله وحده ، بعد أن بذلوا ما استطاعوا .

* *

---

(١) التوبة : ٢٥

• ما تعجز عنه الأسباب تكمله القدرة للمتوكل :

وثمرة التوكل هنا : أن المتوكل على الله حين يُقدِّم من الأسباب - التى أُمِرَ بها - ما يقدر عليه ، ويدخل فى وسعه ، تُكمل له القدرة الإلهية العليا ما يعجز عنه ، ولا يدخل فى وسعه .

انظر إلى موسى عليه السلام ، وقد أوحى الله إليه : ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِى لَيْلاً إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ﴾ [1] ، فخرج بقومه فى جنح الليل ، فارين من فرعون وملئه ، متجهين ناحية البحر ، والظاهر أنه خليج السويس . وشعر فرعون وجنوده بخروجهم ، فاتبعوهم مشرقين ، يريدون أن يفتكوا بهم ، فهم يملكون العدد والعُدد ، مع الغيظ والغضب : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ * وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ * وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ [2] ، ﴿ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ * قَالَ كَلَّا ، إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴾ [3] .

لقد نظر أصحاب موسى إلى الأسباب وحدها ، فقالوا : ﴿ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ . سيدركنا فرعون وجنوده ، وينكلون بنا ، ولا طاقة لنا بهم ، ولا نجاة لنا منهم ، فالبحر أمامنا ، وهم من خلفنا !

ولكن كليمَ الله موسى لم يقف عند ظواهر الأسباب ، بل رنا ببصيرته إلى ما هو أعلى منها ، إلى خالق الأسباب ، وواضع السُّنَن ، ومدبر الأمر كله .

لقد فعل موسى ما أُمِرَ به وما قدر عليه ، وبقى ما لا يقدر عليه ، ولا حيلة له فيه ، ولكنه كان موقناً أن الله معه ، ولن يتخلى عنه ، وسيهديه إلى حل ينقذه ومَن معه ، لا يعرف ما هو ، إلا أنه مستيقن من وقوعه .

وكيف لا ، وقد قال الله له منذ أرسله وأخاه هارون إلى فرعون :

---

(١) الدخان : ٢٣ (٢) الشعراء : ٥٤ - ٥٦ (٣) الشعراء : ٦١ - ٦٢

﴿ لَا تَخَافَا ، إِنَّنِى مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَىٰ ﴾ [1] . لا عجب أن قال موسى بكل اطمئنان : ﴿ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴾ [2] .

وقد هداه الله إلى المخرج من المأزق بأمر لم يكن فى حسبانه ، ولا فى حسبان أحد : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنِ اضْرِب بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ ، فَانفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ * وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الآخَرِينَ * وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ أَجْمَعِينَ * ثُمَّ أَغْرَقْنَا الآخَرِينَ * إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لآيَةً ﴾ [3] .

هذه هى ثمرة التوكل إذا انقطعت الأسباب .

وانظر إلى محمد ﷺ يوم الهجرة ، كيف أخذ بكل الأسباب الممكنة للبشر ، خطَّط فأحكم التخطيط ، ورتب فأحسن الترتيب ، وأعدَّ لكل أمر عُدته المناسبة ، هيأ مَن يبيت فى فراشه (علىّ بن أبى طالب) ، ومَن يرافقه فى رحلته (أبا بكر الصِّدِّيق) ، ومَن يدله على الطريق (عبد الله بن أريقط) ، واختار الغار الذى يختفى فيه أياماً حتى يهدأ الطلب عنه (غار ثور) ، ولم يختره ناحية يثرب تعمية على القوم ، وهيأ مَن يأتى له بالزاد والأخبار (أسماء بنت أبى بكر) ، ومَن يعفى على آثارها بغنمه بعد رجوعها (عامر بن فهيرة) .

ومع هذا كله استطاع القوم أن يصلوا إلى الغار ، وأن يتوقفوا عنده ، وهو ما جعل أبا بكر رضى الله عنه يقول مشفقاً على مصير الدعوة إن مسَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم سوء : يا رسول الله ؛ لو نظر أحدهم تحت قدميه لرآنا! فيرد عليه النبى ﷺ قائلاً : « يا أبا بكر ؛ ما ظنك باثنين الله ثالثهما » ؟ أو كما قال الله تعالى : ﴿ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ [4] .

لقد فعل الرسول الكريم ما قدر عليه ، وبقى ما لم يقدر عليه ، فتركه لربه وراعيه ، يدبره بما يشاء من الأسباب الخفية ، أو بغير الأسباب أصلاً إن

---

(1) طه : ٤٦

(2) الشعراء : ٦٢

(3) الشعراء : ٦٣ - ٦٧

(4) التوبة : ٤٠

شاء : ﴿ فَأَنزَلَ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُواْ السُّفْلَىٰ ، وَكَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا ، وَاللهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (١) .

لقد كان الزمن الذى بين الكليم موسى والحبيب محمد - عليهما الصلاة والسلام - زمناً طويلاً إمتد قروناً ، ولكن الموقفين متشابهان ، وتكاد العبارات تتفق بينهما ؛ عبارة موسى : ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴾ ، وعبارة محمد: ﴿ إِنَّ اللهَ مَعَنَا ﴾ ، ولا غرو ، فهما يصدران من مشكاة واحدة .

بَيْد أن الله تعالى أنجى موسى بآية حسِّية منظورة هى « العصا » ، وأيَّدَ محمداً بجنود غير مرئية ، نظراً لأن الآيات التى أيَّد الله بها موسى كانت مادية حسِّية ملائمة لتلك المرحلة فى أطوار البشرية ، والآية الكبرى التى أيَّد بها محمداً صاحب الرسالة الخاتمة كانت آية معنوية أدبية هى : القرآن الكريم .

وفى غزوة بدر خرج النبى ﷺ لملاقاة المشركين ، وإن كانوا أكثر عدداً ، وأكثر عُدة ، وأعظم غروراً ، ولكن ذلك لم يضعف من عزمه ، وفعل ما أمكنه فعله من إحكام وتدبير ، بعد الاستشارة والاستنارة ، ثم ترك ما بعد ذلك لصاحب الأمر ، فأيَّدهم بألف من الملائكة مردفين ، وغشاهم النعاس أمنة منه ، ونزَّل عليهم من السماء ماءً ليطهرهم به ، وليربط على قلوبهم ، ويثبت به الأقدام .. ونصرهم الله ببدر وهم أذلة : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللهَ قَتَلَهُمْ ، وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللهَ رَمَىٰ ﴾ (٢) .

وفى غزوة الأحزاب ، تجمَّعَ المشركون لغزو المسلمين فى عقر دارهم : ﴿ إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللهِ الظُّنُونَا * هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُواْ زِلْزَالاً شَدِيداً ﴾ (٣) .

---

(١) التوبة : ٤٠ (٢) الأنفال : ١٧ (٣) الأحزاب : ١٠ - ١١

لقد حفر الرسول الخندق حول المدينة لتعويق المغيرين ، وبات هو وأصحابه ليالى عدة فى كرب شديد ، ونقض يهود بنى قريظة العهد ، ووقفوا فى صف المهاجمين . وهنا لم يكن أمام الرسول والمؤمنين إلا التوكل على ربهم والاستغاثة به : « اللَّهُمَّ منزل الكتاب ، ومجرى السحاب ، وهازم الأحزاب ، اللَّهُمَّ اهزمهم وانصرنا عليهم » (١) .

وهنا تجئ ثمرة التوكل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اذْكُرُواْ نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَّمْ تَرَوْهَا ﴾ (٢) ، ﴿ وَرَدَّ اللهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُواْ خَيْراً ، وَكَفَى اللهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ، وَكَانَ اللهُ قَوِيّاً عَزِيزاً ﴾ (٣) .

* * *

---

(١) متفق عليه من حديث عبد الله بن أبى أوفى .

(٢) الأحزاب : ٩ (٣) الأحزاب : ٢٥

الناس والأسباب فى عصرنا

والخلاصة : . أن الناس مع الأسباب أصناف أربعة :

● معطلو الأسباب :

الصنف الأول : الذين عطّلوا الأسباب وأعرضوا عنها - بأبدانهم وقلوبهم - بدعوى التوكل على الله تعالى . وهؤلاء منهم الصادقون المخلصون ، ومنهم المتظاهرون المدَّعون .

وقد بيَّنا الموقف الشرعى من هؤلاء فى ضوء ما وضع الله من سنن ، وما شرع من أحكام ، معتمدين على المحكمات لا المتشابهات ، من نصوص القرآن والسُّنَّة ، مستهدين بعمل الصحابة ومَن تبعم بإحسان ، مستأنسين بأقوال كبار الأئمة ، وهداة الأمة ، القائمين لله بالحجة .

وأحب أن أقول : إن هذا الصنف لم يعد يكوِّن مشكلة اليوم ، فوجوده نادر أو معدوم ، إلا ما كان من باب الادعاء أو التشبه بالصوفية الأقدمين ، فى حين ليس له علم يُؤخذ عنه ، ولا عمل يُقتدى به فيه . وهو الذى شبهه بعضهم بالبومة الساكنة فى الخراب ! كما نقل ذلك العلامة المناوى رحمه الله .

*

● المعتمدون على الأسباب دون مسببها :

والصنف الثانى : الذين تشبثوا بالأسباب ، بجوارحهم وقلوبهم ، وغفلوا عن مسببها ، وخالقها ، فكل نظرهم إليها ، وكل اعتمادهم عليها ، حتى أمست وكأنها آلهة تُعبد مع الله ، أو من دون الله !

وهؤلاء للأسف الشديد هم أكثر الخلق . فلا يكاد أحدهم يرى الرزق إلا فى الوظيفة التى يقبض راتبه منها كل شهر ، أو فى البيت الذى يدر عليه الدخل كل مدة ، أو فى التجارة التى تعود عليه بالربح كل عام ، أو فى الشركة التى ساهم فيها ، أو فى أبيه الذى تكفَّل بالنفقة عليه ، أو بفلان الأمير أو الوزير أو الوجيه الذى يسنده فى منصبه ، أو يسهل له صفقاته .

ولهذا نرى أحدهم يقول : لولا معاونة فلان لهلكنا ، ولولا ما ورثناه من

أبينا لضعنا .. وقلّما يذكر أحد ربه الذى هيأ له هذا أو ذاك ، ورزقه به من حيث يحتسب ، ومن حيث لا يحتسب .

فكأن هؤلاء باتوا - فى أمر الرزق والتدبير - فى مرتبة دون مرتبة المشركين الذين حدَّثنا القرآن عنهم أنهم كانوا يردون أمر الرزق والتدبير ، والإحياء والإماتة إلى الله سبحانه ، لا إلى أصنامهم ولا إلى أحد من خلقه ، يقول الله تعالى : ﴿ قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَمَن يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَن يُدَبِّرُ الأَمْرَ ، فَسَيَقُولُونَ اللهُ ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * فَذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ (١) .

*

● المستعينون بالأسباب على المعاصى :

والصنف الثالث : أسوأ من الصنف الثانى ، فإن الصنف الثانى اعتمدوا على الأسباب فى المباحات ، وهؤلاء استخدموها فى المحرَّمات . استعانوا بالأسباب المسخَّرة من الله على معاص الله .

استعملوا ذكاءهم وتدبيرهم فى عصيان الخالق ، وإيذاء الخلق .

واستخدموا قوتهم وجاههم فى البطش بالمستضعفين ، والعدوان على حقوق المغلوبين . وسخَّروا أموالهم ومكاسبهم فى اتباع الشهوات ، وإشاعة الفاحشة ، وترويج الفساد فى الأرض .

وجعلوا من مناصبهم وولاياتهم أداة لظلم الضعفاء ، ومحاباة الأقوياء ، والإثراء من الحرام ، وإعلاء الباطل على الحق ، والمنكر على المعروف .

حتى العلم ، وجَّهوه لخدمة المادة على حساب الروح ، ولتسير المتعة على حساب القيم . بل علم الدين نفسه ، أحالوه آلة لاقتناص الدنيا ، وتفريخ الفتاوى لأمراء السوء ، وحكَّام الجور ، فأحلّوا ما حرَّم الله ، وحرَّموا ما أحلَّ الله ، وأسقطوا ما أوجب الله .

وكذلك الأدب والبيان ، وجَّهوه لترويج الفساد ، وإشاعة الفاحشة ، وتبرير ظلم الحُكَّام وحكم الظُّلَّام .

---

(١) يونس : ٣١ - ٣٢

وقد صورَّ شاعر النيل حافظ إبراهيم أنواعاً من هذا الصنف فأبدع فى تصويره حين قال :

كم عالمٍ مَدَّ العلـــومَ حبائلاً	لوقيعة وقطيعـــــة وفــراقِ
وَطبيبِ قومٍ قد أحلَّ لطبِّـــــه	ما لا تُحِلُّ شريعـةُ الخـــلاقِ
قتلَ الأجنَّة فى البطـونِ ، وتارةً	جمعَ الدراهمَ من دَمٍ مُهْـراقِ
أغلَى وأثمَنُ من تجاربِ علْمه	يومَ الفخارِ تجاربُ الحـــلاقِ
وَفقيهِ قومٍ ظلَّ يرصدُ فقهَـــهُ	لمكيــدةِ أو مُســـتحلِّ طَـلاقِ
يَمْشى وقد نُصِبَتْ عليه عِمَامةٌ	كالبُرْجِ ، لكن فوقَ تَلِّ نِفَاقِ
يَدْعُونَه عند الشِّقاقِ وما دَرَوْا	أنَّ الذى يدعونَ خِدْنُ شِـقاقِ
وَأديبِ قَوْمٍ تَســـتحِقُّ يَمينُـه	قَطْعَ الأناملِ أو لَظَى الإحْراقِ
فى كَفِّـــهِ قلمٌ يَمُــجُّ لُعابُـه	سُمّاً ، وينفُـــثُه على الأوْراقِ
يَرِدُ الحقائقَ وهى بِيضٌ نُصَّـعٌ	قُدْسِـيَّةٌ عُلْوِيَّةُ الإشْـــــراقِ
فَيَرُدُّها سُوداً على جَنَباتهـــــا	من ظُلْمة التَّمْويهِ ألفُ نطــاقِ

لقد جعل الله الأسباب لخلقه نعمة ، فجعلها هؤلاء نقمة ، حين انحرفوا بها إلى ما يُسخط الله تبارك وتعالى .

ومثل هؤلاء : مَن شغلتهم الأسباب عن أداء فرائض الله عَزَّ وجَلَّ ، فأولئك استعانوا بالأسباب على فعل المحظور ، وهؤلاء ألهتهم عن فعل المأمور . كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلادُكُمْ عَن ذِكْرِ اللهِ ، وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١) .

---

(١) المنافقون : ٩

وقد ذكر النبى ﷺ الصلاة ، فقال : « مَن حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ، ومَن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة ، وكان يوم القيامة مع فرعون وهامان وقارون وأُبَىّ بن خلف » [1] .

قال العلماء : مَن شغله عن الصلاة مُلْكه حُشِر مع فرعون ، ومن شغله عنها منصبه حُشِر مع هامان ، ومَن شغله عنها ثروته وكنوزه حُشِر مع قارون ، ومَن شغله عنها تجارته وكسبه حُشِر مع أُبَىّ بن خلف .

*

● **من جمعوا بين السبب والتوكل على المسبب :**

والصنف الرابع : هو الذى أخذ بالأسباب ، ولم يغفل عن مسببها ، فهو مع الأسباب بجوارحه وبدنه ، ومع ربه بعقله وقلبه . فهذا هو المتوكل حقاً .

هو الذى رعى سُنَّة الله فى خلقه ، وأحكامه فى شرعه ، موقناً أن الله تعالى هو الذى وضع الأسباب ، وأمر باتخاذها ، ورتَّب عليها آثارها قدراً وشرعاً ، وهو - فى الوقت نفسه - القادر على أن يعطلها إن شاء ، وأن يخلق من الموانع ما يعوق سيرها ، أو يبطل أثرها .

هذا الصنف هو الذى أحسن الفهم عن الله ورسوله ، فعقل ناقته وتوكَّل ، وبذر الحَبَّ ، واعتمد على الرب ، ومشى فى مناكب الأرض التى ذللَّها الله آكلاً من رزق الله ، وباع واشترى ، ولكن لم تلهه تجارة ولا بيع عن ذكر الله .. وإذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ، ترك بيعه ، وجمَّد سببه ، ساعياً إلى ذكر الله ، فإذا قُضِيَت الصلاة انتشر فى الأرض مبتغياً من فضل الله .

وهذا هو الذى سار عليه المربُّون الكبار من أهل الطريق إلى الله .

فكانوا « يسلِّكون » الناس ، وهم فى حرفهم وأعمالهم الدنيوية ، التى يكسبون منها معاشهم ، وهى خليقة أن تكون عبادة لهم إذا هم اتقوا الله فيها ،

---

(١) رواه أحمد بإسناد جيد كما قال المنذرى ، وقال الهيثمى : رجاله ثقات : (٢٩٢/١) ، وابن حبان فى صحيحه . انظر : الحديث (٢٨٣) من كتابنا « المنتقى من الترغيب والترهيب » - طبعة دار الوفاء .

فأخلصوا فيها النية ، وأدوها بالإحسان الذى كتبه الله على كل شىء ، ورعوا الحقوق ، ولم يتعدَّوا الحدود (١) .

وقد كان بعضهم يقول : ما أجمل أن يجعل الفلاح فأسه مِسبحته ، ويجعل النجار منشاره مِسبحته ، ويجعل الحدَّاد مطرقته مسبحته . وهكذا .

وقد حكى الفقيه الربَّانى ابن عطاء الله السكندى عن بداية صلته بشيخه أبى العباس المرسى ، وأنه كان يريد أن يقبس من إشعاعه الروحى ، وتوجيهه الربَّانى ، ولكنه سمع من أصحابه من طلبة العلم أن الذى يصحب مشايخ الطريق يضمُر حظه فى العلم الشرعى الظاهر . قال : فشقٌ علىَّ أن يفوتنى العلم ، وشقٌ علىَّ أن تفوتنى صُحبة الشيخ رضى الله عنه .

فلما ذهب إلى الشيخ كان أول ما بادره به أن قال :

« نحن إذا صحبنا تاجراً ، ما نقول له : اترك تجارتك وتعال ، أو صاحب صنعة ، ما نقول له : اترك صنعتك وتعال ، أو طالب علم ، ما نقول له : اترك طلبك وتعال . ولكن نقر كل أحد فيما أقامه الله فيه ، وما قسم له على أيدينا فهو واصل إليه .

قال : وقد صحب الصحابة رسول الله ﷺ ، فما قال لتاجر : اترك تجارتك ، ولا لذى صنعة : اترك صنعتك ، بل أقرَّهم على أسبابهم ، وأمرهم بتقوى الله فيها » (٢) .

* * *

---

(١) انظر : كتابنا « العبادة فى الإسلام » تحت عنوان « عمل الإنسان فى معاشه عبادة بشروط » ص ٦١ ، ٦٣ - طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة التاسعة عشرة .

(٢) انظر : « لطائف المنن » لابن عطاء الله ص ١٨٨ ، ١٨٩ بتحقيق الدكتور عبد الحليم محمود .

الفصل الخامس

التداوى والتوكل

● الطب والتداوى بين الصوفية والفقهاء :

ومن معتركات النزاع فى باب التوكل بين الصوفية والفقهاء : قضية الطب والتداوى .

فالغالب على الصوفية الإعراض عن التداوى ، وعن الرجوع إلى الأطباء ، اتكالاً على الله تعالى ، ورضاً بما قضاه وقدّره .

وربما استدلوا فى ذلك بحديث : « السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب » ، ووصفهم بأنهم : « الذين لا يسترقون ولا يكتوون » .

والاسترقاء - طلب الرقية من الغير - نوع من التداوى بالروحانيات ، والاكتواء من التداوى بالماديات .

وقد ورد فى حديث : « مَن اكتوى ، واسترقى فقد برئ من التوكل » (١) .

وقال أحد الصحابة وهو عمران بن حصين : إن رسول الله ﷺ نهى عن الكىّ ، فاكتوينا ، فما أفلحن ولا أنجحن (يعنى الكيات) ، وفى رواية الترمذى : فما أفلحنا ولا أنجحنا (٢) .

وفى الصحيحين من حديث جابر : « وإن كان فى شىء من أدويتكم خير ،

---

(١) رواه أحمد وابن ماجه والترمذى وصححه عن المغيرة بن شعبة كما فى « منتقى الأخبار » وانظر : الترمذى فى الطب (٢٠٥٦) وابن ماجه (٣٤٨٩) .

(٢) رواه الخمسة (أحمد وأصحاب السنن) إلا النسائى ، وصححه الترمذى كما فى المنتقى . وانظر : أبو داود (٣٨٦٥) والترمذى (٢٠٥٠) وابن ماجه (٣٤٩٠) .

ففي شرطة محجم ، أو شربة من عسل ، أو لذعة بنار توافق الداء ، وما أحب أن أكتوى » [(١)] .

وفى لفظ : « وأنا أنهى أُمتى عن الكيّ » .

أما الفقهاء فهم يعارضون غلاة الصوفية فى أمر التداوى وسؤال الأطباء ، بناء على قاعدة الأسباب الثابتة بحكم سنن الله الكونية ، وأحكامه الشرعية جميعاً ، واتباعاً لما صحَّت به سُنَّة النبى ﷺ ، ونطقت به سيرته ، وأفصحت عنه الأدلة المحكمة الناصعة ، ولهذا خصصت مصنفات الحديث المؤلَّفة على الموضوعات كتاباً خاصاً للطب . كما فى الصحيحين والسنن وغيرها .

دلَّت الأحاديث المستفيضة على العناية بصحة الأجسام وقوتها ، وقررت أن للبدن حقاً فى الراحة إذا تعب ، وفى الشبع إذا جاع ، وفى الدفء إذا برد ، وفى النظافة إذا اتسخ ، وفى العلاج إذا مرض . ووردت أحاديث شتَّى فى الطب الوقائى ، وفى الطب العلاجى .

فمن الطب الوقائى الأحاديث التى أقرت سُنَّة الله فى العدوى ، مثل قوله : « فر من المجذوم فرارك من الأسد » [(٢)] ، ولا يعارض هذا حديث : « لا عدوى »، لأن المقصود أن الأشياء لا تعدى بذاتها ، بل بمشيئة الله وتقديره . وهو الذى وضع النواميس والأسباب .

« إذا وقع (أى الطاعون) بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا وقع بأرض ولستم بها فلا تدخلوها » [(٣)] .. دلالة على وجوب الحَجْر الصحى ، لمحاصرة الوباء فى أضيق رقعة .

---

(١) ذكره فى صحيح الجامع الصغير ، ونسبه إلى أحمد والشيخين والنسائى (١٤٣١) .

(٢) رواه أحمد والبخارى عن أبى هريرة جزءاً من حديث - انظر : صحيح الجامع الصغير (٧٥٣٠) .

(٣) رواه أحمد ومسلم عن أسامة بن زيد وخزيمة بن ثابت ورواه الشيخان بلفظ مقارب - انظر : صحيح الجامع الصغير (٢٢٤٨) ، (٢٢٥٣) .

« لا يوردن مُمْرِض على مُصِح » [1] .

والمصح : صاحب الإبل الصحاح السليمة ، والممرض : صاحب الإبل المريضة بداء الجرب ، فلا يورد إبله الجُرْب عند الشرب ، فتحتك بالسليمة فتعديها ، فأقرَّ سُنَّة العدوى فى الحيوان ، كما أقرَّها فى الإنسان .

إلى غير ذلك من الأحاديث .

ومن الطب العلاجى : ما وصفه النبى ﷺ لعلاج أمراض كثيرة معينة ، وأُلِّفت فيه كتب « الطب النبوى » ، وأفاض فيه ابن القيم فى « زاد المعاد » حتى استغرق جزءاً كاملاً فى إحدى طبعاته .

هذا إلى أحاديث كثيرة قررت مبادئ مهمة فى أمر الطب والتداوى ، نذكر منها :

روى مسلم فى « صحيحه » عن جابر بن عبد الله ، عن النبى ﷺ ، أنه قال : « لكل داء دواء ، فإذا أصيب دواء الداء ، برأ بإذن الله عَزَّ وجَلَّ » [2] .

وفى صحيح البخارى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أنزل الله من داءٍ إلا أنزل له شفاء » [3] .

وفى « مسند الإمام أحمد » من حديث زياد بن علاقة ، عن أُسامة ابن شريك ، قال : « كنت عند النبى ﷺ ، وجاءت الأعراب ، فقالوا : يا رسول الله ؛ أنتداوى ؟ فقال : « نعم يا عباد الله تداووا ، فإنَّ الله عَزَّ وجَلَّ

---

(١) رواه أحمد والشيخان وأبو داود والنسائى عن أبى هريرة كما فى صحيح الجامع الصغير (٧٨١٠) .

(٢) رواه مسلم (٢٢٠٤) فى السلام ، باب : لكل داء دواء واستحباب التداوى .

(٣) رواه البخارى (١١٣/١٠) فى الطب ، باب : ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء . وهو فى سنن ابن ماجه (٣٤٣٩) .

لم يضع داءً إلا وضع له شفاء غير داء واحد » ، قالوا : ما هو ؟ قال : « الهرم » [1] .

وفى لفظ : « إن الله لم يُنزل داءً إلا أنزل له شفاء ، علمه مَن علمه وجهله مَن جهله » [2] .

وفى المسند من حديث ابن مسعود يرفعه : « إن الله عَزَّ وجَلَّ لم يُنزل داءً إلا أنزل له شفاء ، علمه مَن عمله ، وجهله مَن جهله » [3] .

وفى المسند والسنن عن أبى خزامة ، قال : قلت : يا رسول الله ؛ أرأيت رقًى نسترقيها ، ودواء نتداوى به ، وتقاة نتقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ فقال : « هى من قدر الله » [4] .

ذكر الإمام ابن القيم هذه الأحاديث فى الهَدْى النبوى ثم قال :

« فقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، وإبطال قول مَن أنكرها ، ويجوز أن يكون قوله : « لكل داء دواء » على عمومه حتى

---

(١) رواه أحمد (٤/٢٧٨) ، وابن ماجه (٣٤٣٦) ، وأبو داود (٣٨٥٥) فى أول الطب ، والترمذى (٢٠٣٩) فى الطب ، باب : ما جاء فى الدواء والحث عليه ، وصححه ابن حبان (١٣٩٥) و(١٩٢٤) والبوصيرى فى « زوائده » ، وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح ، وفى الباب عن ابن مسعود وأبى هريرة وأبى خزامة عن أبيه وابن عباس .

(٢) رواه أحمد (٤/٢٧٨) .

(٣) رواه أحمد (٣٥٧٨) ، (٣٩٢٢) ، و(٤٢٣٦) ، و(٤٢٦٧) ، و(٤٣٣٤) ، وابن ماجه (٣٤٣٨) ، وصححه البوصيرى فى « زوائده » والحاكم (٤/١٩٦ ، ١٩٧) ، ووافقه الذهبى.

(٤) ووراه أحمد (٣/٤٢١) ، والترمذى (٢٠٦٦) ، والحاكم (٤/١٩٩) ، وابن ماجه (٣٤٣٧) وفى سنده مجهول ، وباقى رجاله ثقات ، وانظر : ترجمة أبى خزامة فى « التهذيب » وفى الباب عن حكيم بن حزام عند الحاكم (٤/١٩٩) ، وصححه ووافقه الذهبى .

يتناول الأدواء القاتلة ، والأدواء التى لا يمكن لطبيب أن يبرئها ، ويكون الله عَزَّ وجَلَّ قد جعل لها أدوية تبرئها ، ولكن طوى علمَها عن البشر ، ولم يجعل لهم إليه سبيلاً ، لأنه لا علم للخلق إلا ما علَّمهم الله ، ولهذا علَّق النبى ﷺ الشفاء على مصادفة الدواء للداء ، فإنه لا شىء من المخلوقات إلا له ضده ، وكل داء له ضد من الدواء يُعالَج بضده ، فعلَّق النبى ﷺ البرء بموافقة الداء للدواء ، وهذا قدر زائد على مجرد وجوده ، فإن الدواء متى جاوز درجة الداء فى الكيفية ، أو زاد فى الكمية على ما ينبغى ، نقله إلى داء آخر ، ومتى قصر عنها لم يف بمقاومته ، وكان العلاج قاصراً ، ومتى لم يقع المداوى على الدواء ، أو لم يقع الدواء على الداء ، لم يحصل الشفاء ، ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء ، لم ينفع ، ومتى كان البدن غير قابل له ، أو القوة عاجزة عن حمله ، أو ثَمَّ مانع يمنع من تأثيره ، لم يحصل البرء لعدم المصادفة ، ومتى تمت المصادفة حصل البرء بإذن الله ولا بد ، وهذا أحسن المحملين فى الحديث .

والثانى : أن يكون من العام المراد به الخاص ، لا سيما والداخل فى اللَّفظ أضعاف أضعاف الخارج منه .

ومَن تأمل خلق الأضداد فى هذا العالم ، ومقاومة بعضها لبعض ، ودفع بعضها ببعض ، وتسليط بعضها على بعض ، تبين له كمال قدرة الرب تعالى ، وحكمته ، وإتقانه ما صنعه ، وتفرده بالربوبية ، والوحدانية ، والقهر ، وأن كل ما سواه فله ما يضاده ويمانعه ، كما أنه الغنى بذاته ، وكل ما سواه محتاج بذاته .

وفى الأحاديث الصحيحة الأمر بالتداوى ، وأنه لا ينافى التوكل ، كما لا ينافيه دفع داء الجوع ، والعطش ، والحر ، والبرد بأضدادها ، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التى نصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدراً وشرعاً ، وأن تعطيلها يقدح فى نفس التوكل ، كما يقدح فى الأمر والحكمة ، ويضعفه ، من حيث يظن معطلها أن تركها أقوى فى التوكل ، فإن تركها

عجزاً ينافى التوكل الذى حقيقته اعتماد القلب على الله فى حصول ما ينفع العبد فى دينه ودنياه ، ودفع ما يضره فى دينه ودنياه ، ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب ، وإلا كان معطلاً للحكمة والشرع ، فلا يجعل العبد عجزه توكلاً ، ولا توكله عجزاً .

وفيها رد على مَن أنكر التداوى ، وقال : إن كان الشفاء قد قُدِّر ، فالتداوى لا يفيد ، وإن لم يكن قد قُدِّر ، فكذلك ، وأيضاً ، فإن المرض حصل بقدر الله ، وقدر الله لا يُدفع ولا يُرد ، وهذا السؤال هو الذى أورده الأعراب على رسول الله ﷺ . وأما أفاضل الصحابة ، فأعلم بالله وحكمته وصفاته من أن يوردوا مثل هذا ، وقد أجابهم النبى ﷺ بما شفى وكفى ، فقال : هذه الأدوية والرقى والتقى هى من قدر الله ، فما خرج شىء عن قدره ، بل يرد قدره بقدره ، وهذا الرد من قدره ، فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما ، وهذا كرد قدر الجوع والعطش ، والحر والبرد بأضدادها ، وكرد قدر العدو بالجهاد ، وكلٌ من قدر الله : الدافع والمدفوع والدفع .

ويقال لمورد هذا السؤال : هذا يوجب عليك أن لا تباشر سبباً من الأسباب التى تجلب بها منفعة ، أو تدفع بها مضرَّة ، لأن المنفعة والمضرَّة إن قُدِّرتا ، لم يكن بُدٌّ من وقوعهما ، وإن لم تُقدَّرا لم يكن سبيل إلى وقوعهما ، وفى ذلك خراب الدين والدنيا ، وفساد العالَم ، وهذا لا يقوله إلَّا دافع للحق ، معاند له ، فيذكر القدر ليدفع حجة المحق عليه ، كالمشركين الذين قالوا : ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ (١) ، و ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ (٢) فهذا قالوه دفعاً لحجة الله عليهم بالرسل .

وجواب هذا السائل أن يقال : بقى قسم ثالث لم تذكره ، وهو أن الله قدَّر كذا وكذا بهذا السبب ، فإن أتيت بالسبب حصل المسبَّب ، وإلا فلا .

فإن قال : إن كان قدَّر لى السبب ، فعلته ، وإن لم يقدِّره لى لم أتمكن من فعله .

---

(١) الأنعام : ١٤٨ (٢) النحل : ٣٥

قيل : فهل تقبل هذا الاحتجاج من عبدك ، وولدك ، وأجيرك إذا احتج به عليك فيما أمرتَه به ونهيته عنه فخالفك ؟ فإن قبلته ، فلا تلم مَن عصاك ، وأخذ مالك ، وقذف عِرضك ، وضيّع حقوقك . وإن لم تقبله ، فكيف يكون مقبولاً منك في دفع حقوق الله عليك . وقد روى فى أثر إسرائيلى : أن إبراهيم الخليل قال : يا ربِّ ؛ ممن الداء ؟ قال : منّى ، قال : فممن الدواء ؟ قال : منّى . قال : فما بال الطبيب ؟ قال : رجل أُرسل الدواء على يديه .

وفى قوله صلى الله عليه وسلم : « لكل داء دواء » تقوية لنفس المريض والطبيب ، وحث على طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه ، فإن المريض إذا استشعرت نفسه أن لدائه دواءً يزيله ، تعلق قلبه بروح الرجاء ، وبردت عنده حرارة اليأس ، وانفتح له باب الرجاء ، ومتى قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية ، وكان ذلك سبباً لقوة الأرواح الحيوانية والنفسانية والطبيعية ، ومتى قويت هذه الأرواح ، قويت القوى التى هى حاملة لها ، فقهرت المرض ودفعته .

وكذلك الطبيب إذا علم أن لهذا الداء دواء أمكنه طلبه والتفتيش عليه . وأمراض الأبدان على وزان أمراض القلوب ، وما جعل الله للقلب مرضاً إلا جعل له شفاءً بضده ، فإن علمه صاحب الداء واستعمله ، وصادف داء قلبه ، أبرأه بإذن الله تعالى » [١] .

* *

● مشروعية الكيّ فى السُّنَّة الصحيحة :

ومن أنواع الدواء التى أجازتها السُّنَّة النبوية قولاً وفعلاً : الكيّ بالنار ، الذى كان معروفاً عند العرب ، وقالوا فيه : « آخر الدواء الكيّ » . وقد ثبتت فيه

---

(١) انظر : زاد المعاد (٤/١٣ - ١٧) طبع الرسالة بتحقيق شعيب الأرناؤوط . وعنه نقلنا تخريج الأحاديث المذكورة .

جملة أحاديث صحاح ، ذكر ابن القيم رحمه الله أكثرها فى « هَدْيه صلى الله عليه وسلم فى قطع العروق والكىّ » قال :

ثبت فى « الصحيح » من حديث جابر بن عبد الله ، أن النبى ﷺ بعث إلى أُبَىّ بن كعب طبيباً ، فقطع له عِرقاً ، وكواه عليه (١) .

ولما رُمى سعد بن معاذ فى أكحَله حسمه النبى ﷺ ثم ورِمت ، فحسمه الثانية (٢) ، والحسم : هو الكىّ .

وفى طريق آخر : أن النبى ﷺ كوى سعد بن معاذ فى أكحله بمشقص ، ثم حسمه سعد بن معاذ أو غيره من أصحابه .

وفى لفظ آخر أن رجلاً من الأنصار رُمِى فى أكحله بمشقص ، فأمر النبى صلى الله عليه وسلم به فكوى .

وقال أبو عبيد : وقد أُتِىَ النبى ﷺ برجل نُعِتَ له الكىّ ، فقال : « اكووه وارضِفوه » (٣) ، قال أبو عبيد : الرّضف : الحجارة تسخن ، ثم يكمد بها .

وقال الفضل بن دكين : حدثنا سفيان ، عن أبى الزبير ، عن جابر ، أن النبى ﷺ كواه فى أكحله .

وفى صحيح البخارى من حديث أنس ، أنه كُوِىَ من ذات الجنب والنبى صلى الله عليه وسلم حى (٤) .

---

(١) رواه مسلم (٢٢٠٧) فى السلام ، باب : لكل داء دواء .

(٢) رواه مسلم (٢٢٠٨) ، وأحمد (٣/ ٢١٣ ، ٣٥٠ ، ٣٨٦) .

(٣) رواه عبد الرزاق فى « المصنف » (١٩٥١٧) ، من حديث ابن مسعود قال : جاء نفر إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ؛ إن صاحباً لنا اشتكى أفنكويه ؟ قال : فسكت ساعة ثم قال : « إن شئتم فاكووه وإن شئتم فارضفوه » .

(٤) رواه البخارى (١٠/ ١٤٥) فى الطب ، باب : ذات الجنب .

وفى الترمذى ، عن أنس ، أن النبى ﷺ كوى أسعد بن زرارة من الشوكة [1] .

وقد تقدَّم الحديث المتفق عليه وفيه : « وما أحب أن أكتوى » ، وفى لفظ آخر : « وأنا أنهى أُمتى عن الكىّ » .

وذكر هنا أيضاً حديث عمران بن حصين ، أن النبى ﷺ نهى عن الكىّ قال : فابتلينا ، فاكتوينا فما أفلحنا ، ولا أنجحنا ، وفى لفظ : نهينا عن الكىّ ، وقال : فما أفلحن ولا أنجحن .

قال ابن القيم : قال الخطابى : إنما كوى سعداً ليرقأ الدم من جرحه ، وخاف عليه أن ينزف فيهلك ، والكىّ مستعمل فى هذا الباب ، كما يُكوى مَن تُقطع يده أو رِجله .

وأما النهى عن الكىّ ، فهو أن يكتوى طلباً للشفاء ، وكانوا يعتقدون أنه متى لم يكتو ، هلك ، فنهاهم عنه لأجل هذه النية .

وقيل : إنما نهى عنه عمران بن حصين خاصة ، لأنه كان به ناصور ، وكان موضعه خطراً ، فنهاه عن كيه ، فيشبه أن يكون النهى منصرفاً إلى الموضع المخوف منه ، والله أعلم .

وقال ابن قتيبة : الكىّ جنسان : كىّ الصحيح لئلا يعتل ، فهذا الذى قيل فيه : لم يتوكل مَن اكتوى ، لأنه يريد أن يدفع القَدَر عن نفسه .

والثانى : كىّ الجرح إذا نغِل ، والعضو إذا قُطع ، ففى هذا الشفاء .

وأما إذا كان الكىّ للتداوى الذى يجوز أن ينجح ، ويجوز أن لا ينجح ، فإنه إلى الكراهة أقرب . . انتهى .

---

(١) رواه الترمذى (٢٠٥١) ، والطحاوى (٢/ ٣٨٥) ، ورجاله ثقات .

وثبت فى « الصحيح » فى حديث « السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنَّة بغير حساب أنهم لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيَّرون ، وعلى ربهم يتوكلون » [١] .

فقد تضمنت أحاديث الكيّ أربعة أنواع ، أحدها : فعله ، والثانى : عدم محبته له ، والثالث : الثناء على من تركه ، والرابع : النهى عنه ، ولا تعارض بينها بحمد الله تعالى ، فإن فعله يدل على جوازه ، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه . وأما الثناء على تاركه ، فيدل على أن تركه أولى وأفضل . وأما النهى عنه ، فعلى سبيل الاختيار والكراهة ، أو عن النوع الذى لا يحتاج إليه ، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء ، والله أعلم [٢] .

وقال الحافظ فى « الفتح » : النهى فيه محمول على الكراهة ، أو على خلاف الأوْلى لما يقتضيه مجموع الأحاديث .. قال : وحاصل الجمع : أن الفعل يدل على الجواز ، وعدم الفعل لا يدل على المنع ، بل يدل على أن تركه أرجح من فعله ، وكذا الثناء على تاركه ، وأما النهى عنه ، فإما على سبيل الاختيار والتنزيه ، وإما عما لا يتعين طريقاً إلى الشفاء ، والله أعلم [٣] .

وأما حديث « السبعين ألفاً ، الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، والذين وُصِفوا بأنهم لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيَّرون ، وعلى ربهم يتوكلون » فقد قال الحافظ ابن حجر فى توجيهه فى الفتح : تمسك بهذا الحديث مَن كره الرقَى والكيّ من بين سائر الأدوية ، وزعم أنهما قادحان فى التوكل دون غيرهما .

قال : وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة : أحدها قاله الطبرى والمازرى

---

(١) رواه البخارى (١٠/ ٢٧٩) فى الطب ، باب : مَن لم يرق ، ومسلم (٢٢٠) فى الإيمان ، باب : الدليل على دخول طوائف من المسلمين إلى الجنة بغير حساب .

(٢) انظر : زاد المعاد (٤/ ٦٣ - ٦٦) بتحقيق شعيب الأرناؤوط ، وقد استفدنا من تخريجه للأحاديث .

(٣) انظر : فتح البارى (١٠/ ١٥٥ ، ١٥٦) طبع دار الفكر ، المصورة عن السَّلَفية .

وطائفة : أنه محمول على من جانب اعتقاد الطبائعيين فى أن الأدوية تنفع بطبعها ، كما كان أهل الجاهلية يعتقدون .

وقال غيره : الرقَى التى يُحمد تركها : ما كان من كلام الجاهلية ، ومن الذى لا يعقل معناه لاحتمال أن يكون كفراً ، بخلاف الرقَى بالذكر ونحوه .

وتعقبه عياض وغيره بأن الحديث يدل على أن للسبعين ألفاً مزية على غيرهم ، وفضيلة انفردوا بها عمن شاركهم فى أصل الفضل والديانة ، ومَن كان يعتقد أن الأدوية تؤثر بطبعها ، أو يستعمل رقَى الجاهلية ونحوها ، فليس مسلماً . . فلم يسلم هذا الجواب .

ثانيها : قال الداودى وطائفة : إن المراد بالحديث الذين يجتنبون فعل ذلك فى الصحة خشية وقوع الداء ، وأما مَن يستعمل الدواء بعد وقوع الداء به فلا ، وقد قدمت هذا عن ابن قتيبة وغيره فى « باب مَن اكتوى » وهذا اختيار ابن عبد البر ، غير أنه معترض بما قدمته من ثبوت الاستعاذة قبل وقوع الداء .

ثالثها : قال الحليمى : يحتمل أن يكون المراد بهؤلاء المذكورين فى الحديث : مَن غفل عن أحوال الدنيا ، وما فيها من الأسباب المعدة لدفع العوارض ، فهم لا يعرفون الاكتواء ولا الاسترقاء ، وليس لهم ملجأ فيما يعتريهم إلا الدعاء والاعتصام بالله ، والرضا بقضائه ، فهم غافلون عن طب الأطباء ورقَى الرقاة ، ولا يحسنون من ذلك شيئاً ، والله أعلم .

رابعها : أن المراد بترك الرقَى والكىّ : الاعتماد على الله فى دفع الداء ، والرضا بقدره ، لا القدح فى جواز ذلك ، لثبوت وقوعه فى الأحاديث الصحيحة ، وعن السَّلَف الصالح ، لكن مقام الرضا والتسليم أعلى من تعاطى الأسباب ، وإلى هذا نحا الخطابى ومَن تبعه .

قال ابن الأثير : هذا من صفة الأولياء المعرضين عن الدنيا وأسبابها وعلائقها ، وهؤلاء هم خواص الأولياء . . ولا يرد على هذا وقوع ذلك من النبى ﷺ فعلاً وأمراً ، لأنه كان فى أعلى مقامات العرفان ، ودرجات التوكل ،

فكان ذلك منه للتشريع وبيان الجواز ، ومع ذلك فلا ينقص ذلك من توكله ، لأنه كان كامل التوكل يقيناً ، فلا يؤثر فيه تعاطى الأسباب شيئاً ، بخلاف غيره ولو كان كثير التوكل ، لكن مَن ترك الأسباب وفوَّض وأخلص فى ذلك كان أرفع مقاماً (١) .

والذى أود التنبيه عليه - بعد سرد هذه الأقوال - أمران :

الأول : أن الذين استدلوا بترك الاكتواء والاسترقاء خاصة فى الحديث ، على ترك التداوى جملة ، وترك تعاطى الأسباب عامة ، واعتبار مَن فعل ذلك أفضل وأعلى مقاماً ممن تداوى وتعاطى الأسباب وهو متوكل على الله .. قد أسرفوا فى الاستدلال ، فإن الدليل أخص من الدعوى ، فإن المذكورين فى الحديث لم يُوصفوا بترك التداوى عامة ، بل بترك نوع منه ، وهو الاكتواء ، لما فيه من الألم العظيم ، والخطر الجسيم ، وقد ذكرنا سر كراهية الاكتواء قبل هذا .

الثانى : أن هَدْى رسول الله ﷺ ، وهَدْى أصحابه رضى الله عنهم ، هو خير الهَدْى ، وسنَّتهم هى المتبعة دون غيرها . وقد تداوى رسول الله ﷺ وتداوى أصحابه فى حياته ، ومن بعده ، وهم الذين يُقتدَى بهم فيُهتدَى .

قال عروة بن الزبير لخالته عائشة أم المؤمنين : قد أخذتِ السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والشعر والعربية عن العرب ، فممن أخذتِ الطب ؟ قالت : « إن رسول الله ﷺ كان رجلاً مسْقاماً ، وكان أطباء العرب يأتونه فأتعلم منهم » (٢) .

فهذا أفضل الخلق ، وسيد الرسل محمد عليه الصلاة والسلام ، يأتيه أطباء

---

(١) فتح البارى (١٠/٢١١ - ٢١٢) .

(٢) رواه الحاكم فى المستدرك (٤/١٩٧) وقال : صحيح الإسناد ، وزاد الذهبى أنه على شرط الشيخين .

العرب ، ليصفوا له من الأدوية والعلاجات ما يُذهب بسقمه بإذن الله ، وقد كان مسْقاماً كما تقول عائشة ، أى يعرض له السقم والمرض كثيراً .

ومما لا ريب فيه : أن مقام رسول الله ﷺ هو الأرفع ، وهَدْيه هو الأفضل ، وحاله هو الأعلى من حال غيره ، فإذا فعل ذلك دل هذا على أنه لا يناقض التوكل ، لأن التوكل عمل قلبى ، لا معارضة بينه وبين تعاطى الأسباب ، ومنها التداوى .

وللإمام الغزالى كلام جيد - فى جملته - فى « كتاب التوكل » من « الإحياء » تحدَّث فيه عن التداوى بوصفه ضرباً من فن إزالة الضرر .. بيَّن فيه أن الأسباب المزيلة للمرض تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

مقطوع به ؛ كالماء المزيل لضرر العطش ، والخبز المزيل لضرر الجوع ..

وإلى مظنون ؛ كالفصد والحجامة وشرب الدواء المسهل ، وسائر أبواب الطب .

وإلى موهوم ؛ كالكىّ والرقية .

قال : أما المقطوع به فليس من التوكل تركه ، بل تركه حرام عند خوف الموت (وينبغى أن يلحق بالموت الألم الشديد والضرر البالغ ونحو ذلك) .

وأما الموهوم ، فشرط التوكل تركه ، إذ به وصف رسول الله ﷺ المتوكلين ، وأقواها : الكىّ ، ويليه الرقية . والطِّيَرة آخر درجاتها . والاعتماد عليها ، والاتكال إليها ، غاية التعمق فى ملاحظة الأسباب .

وأما الدرجة المتوسطة وهى المظنونة - كالمداواة بالأسباب الظاهرة عند الأطباء - ففعله ليس مناقضاً للتوكل ، بخلاف الموهوم ، وتركه ليس محظوراً ، بخلاف المقطوع ، بل قد يكون أفضل من فعله فى بعض الأحوال وفى بعض الأشخاص . فهى على درجة بين الدرجتين .

ويدل على أن التداوى غير مناقض للتوكل : فعل رسول الله ﷺ وقوله ، وأمره به .

وذكر من الأحاديث بعض ما ذكرناه من قبل .

إلى أن قال : فإذن معنى التوكل مع التداوى : التوكل بالعلم والحال . . فأما ترك التداوى رأساً فليس شرطاً فيه .

وكلام الغزالى رضى الله عنه هنا جيد يليق بفقهه وإمامته ، لولا أنه جعل ترك الكىّ والرقَى شرطاً فى التوكل ، وهو مخالف للأدلة الوفيرة التى سقناها من قبل ، وحديث « السبعين ألفا » لا يدل على أنهم وحدهم المتوكلون ، بل يدل على أنهم صنف متميز ؛ فيؤخذ منه أفضلية سلوكهم لا شرطيته . هذا إلى أن للحديث تأويلات عدة ذكرها العلماء - حكيناها فى موضعها - ليجمعوا بين النصوص بعضها وبعض .

وقد ثبتت الرقَى من قول النبى ﷺ وفعله وتقريره . وجاءت عنه صيغ فى الرقية معروفة . وقد ذكر ابن تيمية أن المنفىّ هو الاسترقاء - أى طلب الرقية - وليس الرقية ، وأن الرقية من عمل الخير والمعروف الذى يسديه المسلم إلى أخيه المسلم . وقد أنكر الروايات التى جاءت بلفظ « يرقُون » وإن دافع عنها ابن حجر .

ويستفاد من فقه الغزالى هنا : أن الأسباب المقطوع بها - أى الموصلة إلى نتائجها بحسب المعتاد من سُنَّة الله - يجب الأخذ بها ، ولا يجوز الإعراض عنها ، وأن تركها حرام شرعاً .

وعلى ضوء هذا نقول : إن الطب فى عصرنا توصل إلى وصف أدوية معينة لأمراض معينة ، جرَّبها الناس حتى أصبحت شبه مقطوع بها . فالقول إذن بوجوب الأخذ بها متّجه ، ولا سيما إذا كان المرء يعانى من ألم بالغ ، كوجع الضرس ، أو صداع الرأس ، أو مغص الكُلية ، وفى الدواء المجرَّب ما يزيلها أو على الأقل يخففها ، فالأرجح وجوب تناول الدواء على المتألم لإزالة الألم ، فإن الله تعالى عن تعذيبه نفسه لغنى ، وهو يريد بعباده اليُسر ، ولا يريد

بهم العُسر . وقد قال عليه الصلاة والسلام فيمن صام فى شدة الحر والمشقة : «ليس من البر الصيام فى السفر » (١) .

ورأى رجلاً يمشى ، قيل : إنه نذر أن يحج ماشياً ، فقال : « إن الله لغنى عن مشيه ، فليركب » ، وفى رواية : « إن الله لغنى عن تعذيب هذا نفسه » (٢) .

وعن عقبة بن عامر : أن أخته نذرت أن تمشى إلى البيت حاجّة ، فقال النبى ﷺ : « إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئاً ، فلتركب » (٣) .

* *

● ترك بعض السَّلَف للتداوى وتفسيره :

بقى ما روى عن بعض الصحابة والسَّلَف رضوان الله عليهم أنهم تركوا التداوى توكلاً على الله تعالى . وما تفسيره ؟ إذ قد يُفهم منه منافاة ما صح عن سيد المتوكلين رسول الله ﷺ .

* كلام الغزالى فى الإحياء :

وقد عقد الإمام الغزالى لذلك مبحثاً جعل عنوانه : « بيان أن ترك التداوى قد يُحمد فى بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل ، وأن ذلك لا يناقض فعل رسول الله ﷺ » .

قال : « اعلم أن الذين تداووا من السَّلَف لا ينحصرون ، ولكن قد ترك التداوى أيضاً جماعة من الأكابر ، فربما يظن أن ذلك نقصان ، لأنه لو كان كمالاً لتركه رسول الله ﷺ ، إذ لا يكون حال غيره فى التوكل أكمل من حاله .

---

(١) متفق عليه من حديث جابر : اللؤلؤ والمرجان (٦٨١) .

(٢) رواه البخارى عن أنس (١٨٦٥) ، و(٦٧٠١) ، ومسلم (١٦٤٢) ، وأبو داود (٣٣٠١) ، والترمذى (١٥٣٧) ، والنسائى(٧/ ٣٠) ، وابن حبان (٤٣٨٢) ، (٤٣٨٣) .

(٣) رواه أبو داود (٣٢٩٣) ، والترمذى وحسَّنه (١٥٤٤) ، والنسائى (٧/ ٢٠) ، وابن ماجه (٢١٣٤) ، ورواه أبو داود عن ابن عباس (٣٢٩٧) وأشار إليه الترمذى .

وقد روى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه قيل له : لو دعونا لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب قد نظر إلىَّ وقال : إنى فعَّال لما أريد .

وقيل لأبى الدرداء فى مرضه : ما تشتكى ؟ قال : ذنوبى . قيل : فما تشتهى ؟ قال : مغفرة ربى . قالوا : ألا ندعو لك طبيباً ؟ قال : الطبيب أمرضنى !

وقيل لأبى ذر وقد رمدت عيناه : لو داويتهما ؟ قال : إنى عنهما مشغول ، فقيل : لو سألت الله تعالى أن يعافيك ؟ فقال : أسأله فيما هو أهم علىّ منهما !

وكان الربيع بن خثيم أصابه فالج ، فقيل له : لو تداويتَ ؟ فقال : قد هممت ، ثم ذكرت عاداً وثمود وأصحاب الرسِّ وقروناً بين ذلك كثيراً ، وكان فيهم الأطباء ، فهلك المداوِى والمداوَى ، ولم تغن الرقَى شيئاً .

وكان أحمد بن حنبل يقول : أحب لمن اعتقد التوكل ، وسلك هذا الطريق ، ترك التداوى من شرب الدواء وغيره ، وإن كان به علل فلا يخبر المتطبب بها أيضاً إذا سأله .

وقيل لسهل : متى يصح للعبد التوكل ؟ قال : إذا دخل عليه الضرر فى جسمه والنقص فى ماله ، فلم يلتفت إليه ، شغلاً بحاله ، وينظر إلى قيام الله تعالى عليه .

* *

● الأسباب الصارفة عن التداوى :

« فإذنْ منهم مَن ترك التداوى وراءه ، ومنهم مَن كرهه ، ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله ﷺ وأفعالهم إلا بحصر الصوارف عن التداوى . فنقول :

إن لترك التداوى أسباباً :

« **السبب الأول** » : أن يكون المريض من المكاشَفين ، وقد كوشف بأنه انتهى

أجله وأن الدواء لا ينفعه ، ويكون ذلك معلوماً عنده تارة برؤيا صادقة ، وتارة بحدس وظن ، وتارة بكشف محقق ، ويشبه أن يكون ترك الصِّدِّيق رضى الله عنه التداوى من هذا السبب ، فإنه كان من المكاشَفين ، فإنه قال لعائشة رضى الله عنها فى أمر الميراث : إنما هن أختاك ، وإنما كان لها أخت واحدة، ولكن كانت امرأته حاملاً فولدت أنثى ، فعلم أنه كان قد كوشف بأنها حامل بأنثى ، فلا يبعد أن يكون قد كوشف أيضاً بانتهاء أجله ، وإلا فلا يُظَن به إنكار التداوى وقد شاهد رسول الله ﷺ تداوى وأمر به .

« السبب الثانى » : أن يكون المريض مشغولاً بحاله ، وبخوف عاقبته ، واطلاع الله تعالى عليه ، فينسيه ذلك ألم المرض ، فلا يتفرَّغ قلبه للتداوى ، شغلاً بحاله ، وعليه يدل كلام أبى ذر إذ قال : إنى عنهما مشغول ! وكلام أبى الدرداء إذ قال : إنما أشتكى ذنوبى ! فكان تألم قلبه خوفاً من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمرض ، ويكون هذا كالمصاب بموت عزيز من أعزته ، أو كالخائف الذى يُحمل إلى ملك من الملوك ليُقتل إذا قيل له : ألا تأكل وأنت جائع ؟ فيقول : أنا مشغول عن ألم الجوع ، فلا يكون ذلك إنكاراً لكون الأكل نافعاً من الجوع ، ولا طعناً فيمن أكل .

ويقرب من هذا اشتغال سهل حيث قيل له : ما القوت ؟ فقال : هو ذكر الحى القيوم ، فقيل : إنما سألناك عن القوام ؟ فقال : القوام هو العلم . قيل : سألناك عن الغذاء ؟ قال : الغذاء هو الذكْر . قيل : سألناك عن طُعمة الجسد؟ قال : مالك وللجسد . دع مَن تولاه أولاً يتولاه آخراً : إذا دخل عليه علِّة فردّه إلى صانعه ، أما رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعها حتى يصلحها ؟

« السبب الثالث » : أن تكون العلّة مزمنة ، والدواء الذى يؤمر به بالإضافة إلى علّته موهوم النفع ، جار مجرى الكىّ والرقية ، فيتركه المتوكل ، وإليه يشير قول الربيع بن خثيم إذ قال : ذكرتُ عاداً وثمود وفيهم الأطباء ، فهلك

المداوِى والمداوَى . أى أن الدواء غير موثوق به ، وهذا قد يكون كذلك فى نفسه ، وقد يكون عند المريض كذلك ، لقلّة ممارسته للطب وقلّة تجربته له ، فلا يغلب على ظنه كونه نافعاً ، ولا شك فى أن الطبيب المجرِّب أشد اعتقاداً فى الأدوية من غيره ، فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد ، والاعتقاد بحسب التجربة ، وأكثر مَن ترك التداوى من العُبّاد والزُهّاد ، هذا مستندهم ، لأنه يبقى الدواء عنده شيئاً موهوماً لا أصل له ، وذلك صحيح فى بعض الأدوية عند من عرف صناعة الطب ، غير صحيح فى البعض ، ولكن غير الطبيب قد ينظر إلى الكل نظراً واحداً ، فيرى التداوى تعمقاً فى الأسباب كالكىّ والرقّى ، فيتركه .

« السبب الرابع » : أن يقصد العبد بترك التداوى استبقاء المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى ، أو ليجرِّب نفسه فى القدرة على الصبر . فقد ورد فى ثواب المرض ما يكثر ذكره . فقد قال صلى الله عليه وسلم : « نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ، ثم الأمثل فالأمثل ، يُبتلى العبد على قدر إيمانه ، فإن كان صلب الإيمان شُدِّد عليه البلاء . وإن كان فى إيمانه ضعف خُفِّف عنه البلاء » (١) .

« السبب الخامس » : أن يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها عاجز عن تكفيرها ، فيرى المرض إذا طال تكفيراً ، فيترك التداوى خوفاً من أن يسرع زوال المرض .

« السبب السادس » : أن يستشعر العبد فى نفسه مبادئ البطر والطغيان بطول مدة الصحة ، فيترك التداوى خوفاً من أن يعاجله زوال المرض ، فتعاوده

---

(١) حديث : « نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ، ثم الأمثل فالأمثل . . الحديث » . قال الحافظ العراقى : رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف ، ورواه الحاكم أيضاً من حديث سعد بن أبى وقاص وقال : صحيح على شرط الشيخين .

الغفلة والبطر والطغيان ، أو طول الأمل والتسويف فى تدارك الفائت وتأخير الخيرات . فإن الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى ، وتتحرك الشهوات ، وتدعو إلى المعاصى ، وأقلها أن تدعو إلى التنعم فى المباحات ، وهو تضييع الأوقات ، وإهمال للربح العظيم ، فى مخالفة النفس ، وملازمة الطاعات ، وإذا أراد الله بعبد خيراً لم يخله عن التنبه بالأمراض والمصائب ، ولذلك قيل : لا يخلو المؤمن من علّة أو قلّة أو زلّة .

فقد قال بعض العارفين لإنسان : كيف كنت بعدى ؟ قال : فى عافية ، قال : إن كنت لم تعص الله عزَّ وجَلَّ فأنت فى عافية ، وإن كنت قد عصيته فأى داء أدوأ من المعصية ؟ ما عوفى مَن عصى الله .

وقال علىّ كرَّم الله وجهه لما رأى زينة النبط بالعراق فى يوم عيد : ما هذا الذى أظهروه ؟ قالوا : يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم ، فقال : كل يوم لا يُعصى الله عَزَّ وجَلَّ فيه فهو لنا عيد .

وقال تعالى : ﴿ إنَّ الإنسَانَ لَيَطْغَى * أَن رَّآهُ اسْتَغْنَى ﴾ (١) ، وكذلك إذا استغنى بالعافية . قال بعضهم : إنما قال فرعون : أنا ربكم الأعلى ، لطول العافية ، لأنه لبث أربعمائة سنة لم يصدع له رأس ، ولم يحمّ له جسم ، ولم يضرب عليه عرق ، فادعى الربوبية - لعنه الله - ولو أخذته الشقيقة (الصداع النصفى) يوماً لشغلته عن الفضول ، فضلاً عن دعوى الربوبية !

وقال صلى الله عليه وسلم : « أكثروا من ذكر هاذم اللّذات » (٢) . وقيل: الحمى رائد الموت فهو مُذكِّر له ودافع للتسويف .

وقال تعالى ﴿ أَوَ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِى كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾ (٣) ، قيل : يُفتنون بأمراض يُختبرون بها .

---

(١) العلق : ٦ - ٧

(٢) رواه الترمذى وقال : حسن غريب ، والنسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة .

(٣) التوبة : ١٢٦

ويقال : إن العبد إذا مرض مرضتين ثم لم يتب ، قال له مَلَك الموت : يا غافل ؛ جاءك منى رسول بعد رسول فلم تجب ! ا.هـ . [(١)] .

والخلاصة : أن الأصل هو التداوى ، اقتداء بالثابت المحكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم . وخصوصاً إذا اشتد الوجع ، ووُجِد الدواء الناجع وفق سُنَّة الله تعالى ، فإذا كانت هناك صوارف خاصة لبعض الصالحين تصرفهم عن التداوى لأسباب ، كالتى شرحها الإمام الغزالى ، فيمكن أن تُقبل فى الجملة ، وهى أسباب جزئية فى أحوال خاصة تُقدَّر بقدرها ، والله أعلم .

* * *

---

(١) إحياء علوم الدين (٤/٢٨٦ - ٢٩٠) طبع دار المعرفة ، بيروت .

الفصل السادس

من ثمار التوكل على الله

التوكل على الله تعالى : شجرة طيبة ، لا تؤتى إلا ثماراً طيبة ، فى النفس وفى الحياة : حياة الفرد ، وحياة الجماعة من خلاله .

● السكينة والطمأنينة :

١ - أُولى هذه الثمار : سكينة النفس ، وطمأنينة القلب ، التى يشعر بها المتوكل على ربه ، ويحس بها تملأ أقطار نفسه ، فلا يحس إلا الأمن إذا خاف الناس ، والسكون إذا اضطرب الناس ، واليقين إذا شك الناس ، والثبات إذا قلق الناس ، والأمل إذا يئس الناس ، والرضا إذا سخط الناس .

إنه أشبه بجندى أوى إلى حصن حصين ، فيه فراشه وطعامه ، وذخائره وسلاحه ، يَرى منه ولا يُرى ، ويَرمى ولا يُرمَى ، فلا يهمه ما يدور فى الخارج من صخب الألسنة ، أو اشتجار الأسنّة .

إنها الحالة التى وجدها موسى عليه السلام ، حين قال له أصحابه : « إنَّا لمدركون » ﴿ قَالَ كَلَّا ، إنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴾ (١) .

إنها الحالة التى وجدها النبى ﷺ فى الغار حين أشفق عليه أبو بكر ، فقال له : ﴿ لا تَحْزَنْ إنَّ اللهَ مَعَنَا ﴾ (٢) .

إنها الحالة التى وجدها إبراهيم الخليل حين أُلقى فى النار ، فلم يشتغل بسؤال مخلوق من إنس أو مَلَك ! ولم يشتغل إلا بقوله : حسبى الله ونِعْمَ الوكيل (٣) .

---

(١) الشعراء : ٦٢ (٢) التوبة : ٤٠

(٣) انظر : ما كتبته فى فصل : « سكينة النفس » من كتابى « الإيمان والحياة » .

وفى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « حسبنا الله ونعم الوكيل » قالها إبراهيم صلى الله عليه وسلم حين أُلقى فى النار ، وقالها محمد ﷺ حين قالوا له : ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَاناً وَقَالُواْ حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (١) .

دخلت مرة أحد المساجد فى مدينة استانبول ، فوجدتُ فيه بيتين من الشعر كتبا بخط جميل ، فحفظتهما . يقول الشاعر :

فوحقه لأسلِّمنّ لأمره ... فى كل نازلة وضيق خناق !

موسى وإبراهيم لما سلما ... سلما من الإغراق والإحراق !

إنها الحالة التى وجدتها هاجر حين وضعها إبراهيم مع ابنها إسماعيل بواد غير ذى زرع ، فى مكة عند مكان البيت المحرَّم ، ولا أنيس ولا جليس ، ثم ودعها قافلاً ، فقالت له : آلله أمرك بهذا ؟ قال : نعم : قالت : هو إذن لا يضيعنا !

* *

● القـوة :

٢ - ومن هذه الثمار : القوة التى يحس بها المتوكل على الله . وهى قوة نفسية روحية ، تصغر أمامها القوة المادية ، قوة السلاح ، وقوة المال ، وقوة الرجال (٢) .

وفى حديث ضعيف : « مَن سرَّه أن يكون أكرم الناس فليتق الله ، ومَن سرَّه أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله ، ومَن سرَّه أن يكون أغنى الناس فليكن بما فى يد الله أوثق منه بما فى يده » (٣) .

---

(١) آل عمران : ١٧٣

(٢) انظر : فصل « القوة » من كتابى « الإيمان والحياة » .

(٣) رواه الحاكم فى « المستدرك » (٤/ ٢٧٠) ، وابن أبى الدنيا فى التوكل ، والطبرانى ، وأبو نعيم ، وأبو يعلى ، والبيهقى فى الزهد ... وغيرهم عن حديث ابن عباس ، ورمز =

نجد ذلك واضحاً فى موقف شيخ الأنبياء نوح ، وقد كذَّبه قومه ، واتهموه بالجنون ، وأصرُّوا واستكبروا استكباراً ، واتبعوا مَن لم يزده ماله وولده إلا خساراً ، فواجههم بقوله : ﴿ يَا قَوْمِ إن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُم مَّقَامِى وَتَذْكِيرِى بِآيَاتِ اللهِ فَعَلَى اللهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُواْ أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُواْ إِلَىَّ وَلَا تُنظِرُونِ * فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ ، إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى اللهِ ، وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (١) .

ونلمس هذه القوة فى موقف نبى الله هود أمام قومه عاد الذين أنكر عليهم شركهم وفسادهم وتجبرهم ، وهم الذين بنوا بكل ريع آية يعبثون ، واتخذوا قصوراً ومصانع لعلهم يخلدون ، وإذا بطشوا بطشوا جبَّارين ، وهم الذين استكبروا فى الأرض بغير الحق ، وقالوا : مَن أشد منا قوة ؟

لقد جابههم هود عليه السلام ودعاهم إلى التوحيد والاستقامة وتقوى الله فـ ﴿ قَالُواْ يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِى آلِهَتِنَا عَن قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ * إِن نَّقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ﴾ (٢) . ولم يبال هود بهذا الهراء ووقف يقول فى يقين القوى ، وقوة الموقن : ﴿ إِنِّى أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُواْ أَنِّى بَرِىءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ * من دُونِه ، فَكِيدُونِى جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ * إِنِّى تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّى وَرَبِّكُم ، مَّا من دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّى عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ * فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقَدْ أَبْلَغْتُكُم مَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ، وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّى قَوْماً غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئاً ، إِنَّ رَبِّى عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ ﴾ (٣) .

= السيوطى لحسنه فى الجامع الصغير ، ولكن ذكر الذهبى أن فيه راوياً متروكاً ، وآخر متهماً بالكذب . وحسبه أن يكون من كلام بعض السَّلَف .

(١) يونس : ٧١ - ٧٢ (٢) هود : ٥٣ - ٥٤ (٣) هود : ٥٤ - ٥٧

فهو يقف موقف التحدى للمشركين وآلهتهم المزعومة ، معتمداً على ربه ورب كل شىء ، فهم جميعاً فى جانب ، وهو وحده فى جانب ، معهم القوة والعدد ، وليس معه من الخلق أحد ، بَيْد أن معه القوة التى لا تُقهر ، قوة الله الغالب ، الآخذ بناصية كل دابة ، الحكيم فى صنعه وتدبيره ، فلا يفعل شيئاً عبثاً ، ولا يدع شيئاً اعتباطاً : ﴿ إِنَّ رَبِّى عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ .

ونشاهد هذه القوة فى موقف سيدنا شعيب ، حين ﴿ قَالَ الْمَلأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُواْ مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِى مِلَّتِنَا ، قَالَ أَوَ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ * قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللهِ كَذِباً إِنْ عُدْنَا فِى مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللهُ مِنْهَا ، وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّعُودَ فِيهَا إِلَّآ أَن يَشَاءَ اللهُ رَبُّنَا ، وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَىْءٍ عِلْماً ، عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا ، رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ (١) .

ونبصر هذه القوة فى موقف المؤمنين من أصحاب « طالوت » ، وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً (عدة أهل بدر) وقد لقوا عدواً أكثر عدداً وعُدة ، وهو « جالوت » وجيشه الكثيف ، حتى قال مَن قال من رجال « طالوت » : ﴿ لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ﴾ (٢) . وهنا تجلَّى توكل الفئة المؤمنة وقوتها النفسية : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَاقُواْ اللهِ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللهِ ، وَاللهُ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَمَّا بَرَزُواْ لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُواْ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْراً وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللهِ ﴾ (٣) .

وندرك هذه القوة فى موقف صحابة رسول الله يوم الأحزاب ، وقد تجمعت جيوشهم وحاصرت المدينة ، فلم يفتّ ذلك فى عضد المسلمين ، بل

---

(١) الأعراف : ٨٨ - ٨٩ (٢) البقرة : ٢٤٩ (٣) البقرة : ٢٤٩ - ٢٥١

كانوا كما وصفهم الله : ﴿ وَلَمَّا رَءَا الْمُؤْمِنُونَ الأَحْزَابَ قَالُواْ هَذَا مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ ، وَمَا زَادَهُمْ إِلاَّ إِيمَاناً وَتَسْلِيماً ﴾ (١) . ثم ذكر لنا نموذجاً منهم فقال : ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَاهَدُواْ اللهَ عَلَيْهِ ، فَمِنْهُم مَّن قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُم مَّن يَنتَظِرُ ، وَمَا بَدَّلُواْ تَبْدِيلاً ﴾ (٢) .

وأعظم من ذلك : موقفه صلى الله عليه وسلم ، وهو يحفر الخندق ، ثم هو يعد أصحابه بفتح اليمن ، وفتح مملكتى كسرى وقيصر . وهو ما جعل أهل النفاق يتندرون ويسخرون : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ إِلاَّ غُرُوراً ﴾ (٣) .

وكذلك كان شأن المنافقين أبداً . يتهمون المؤمنين من أصحاب النبى الكريم بالتهور والغرور ، وذلك لأنهم لا يبالون بعدد عدوهم ولا عدته ، متوكلين على الله تعالى . يقول القرآن فى سورة الأنفال التى عقب فيها على غزوة بدر : ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلاَءِ دِينُهُمْ ، وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَإِنَّ اللهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٤) .

أجل . . عزيز لا يذل من لاذ بجنابه ، حكيم لا يضيع مَن وثق بتدبيره .

وفى جهاد عصرنا رأينا الفئة القليلة تنتصر على الفئة الكثيرة بالتوكل على الله تعالى ، والحرص على الشهادة فى سبيل الله . كما فى حرب الجزائر ضد الاستعمار الفرنسى ، وكما فى جهاد أفغانستان ضد الغزو الشيوعى السوفييتى ، وكما فى صمود إخوتنا فى البوسنة ضد العدوان الصربى .

لقد بدأ الإخوة فى أفغانستان جهادهم بعدد قليل من المسدسات والبنادق

---

(١) الأحزاب : ٢٢
(٢) الأحزاب : ٢٣
(٣) الأحزاب : ١٢
(٤) الأنفال : ٤٩

القديمة ، معتمدين على الله تعالى أن يشد أزرهم ، ويوفقهم لأخذ السلاح من عدوهم . وما زالوا يقاتلون بإمكاناتهم المحدودة ، حتى هيأ الله لهم الأسباب التى تمدهم بالسلاح ، حتى من أعتى قوى الكفر ، التى لا تريد خيراً للإسلام . فقد خوَّف الله بعضهم من بعض ، وكان من وراء ذلك خير للمسلمين . وهذا ما كان يدعو به بعض السَّلَف : اللَّهُمَّ اشغل الظالمين بالظالمين ، وأخرجنا من بينهم سالمين .

* *

● العـزَّة :

٣ - ومن ثمار التوكل : العزَّة ، التى يحس بها المتوكل ، فترفعه مكاناً عليا ، وتمنحه مُلكاً كبيراً ، بغير عرش ولا تاج ، وهى قبس من عزَّة المتوكَّل عليه ، كما قال تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ [1] ، ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَإِنَّ اللهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [2] .

فالمتوكل هنا عزيز بغير عشيرة ، غنى بغير مال ، ملك بغير جنود ولا أتباع .

أجل هو ملك ، ولكنه من ملوك الآخرة ، لا من ملوك الدنيا . فملوك الدنيا يشعرون بحاجتهم إلى مَن حولهم من الأتباع والأنصار ، كما يشعرون بالخوف على مُلْكهم أن يزول بالكيد من الداخل ، أو بالغزو من الخارج ، أو بالموت الذى لا يفرق بين ملك وسوقة .

أما ملوك الآخرة فقلوبهم معلَّقة بالله تعالى ، لا يرجون إلا رحمته ، ولا يخافون إلا عذابه . فهم كما وصفهم الشاعر :

عبيد ، ولكن الملــوك عبيدهم ... وعبدهمو أضحى له الكون خادما !

قال أحد الخلفاء لأحد علماء السَّلَف الصالح يوماً : ارفع إلينا حوائج دنياك نقضها لك ! قال : إنى لم أطلبها من الخالق ، فكيف أطلبها من المخلوق ؟!

---

(١) الشعراء : ٢١٧ (٢) الأنفال : ٤٩

يريد أن الدنيا أهون عنده من أن يسألها من الله تعالى ، فهو إذا سأل ربه يسأله ما هو أعظم وأعلى من الدنيا ، وهو الآخرة والجنَّة ورضوان الله تبارك وتعالى .

ولذا كان بعض الصالحين يقول عن أُمراء زمانه : اللَّهُمَّ أغننا عنهم ، ولا تغننا بهم !

إن العزَّة لا تُطلب عند أبواب السلاطين ، بل هى لا تُطلب إلا من باب واحد ذكره القرآن فقال : ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً ﴾ (١) .

وبيَّنَ أن طلب العزَّة من عند غيره إنما هو شأن المنافقين المدخولين فى إيمانهم : ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً * الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَيَبْتَغُونَ عِندَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً ﴾ (٢) .

وروى ابن عطاء الله عن شيخه أبى العباس المرسى أنه سمعه يقول : « والله ما رأيت العزَّ إلا فى رفع الهمة عن الخلق » .

قال : وكان يقول رحمه الله : « للناس أسباب ، وسببنا نحن الإيمان والتقوى . . قال الله سبحانه : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُواْ وَاتَّقَواْ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ﴾ » (٣) .

يعنى : وليس من الإيمان والتقوى مد الأيدى ولا الأعين إلى ما عند الخلق .

قال ابن عطاء الله : « اعلم أن رفع الهمة عن الخلق ، شأن أهل الطريق ، وصفة أهل التحقيق » .

قال : « وكان بعض العارفين ينشد : -

حرام على من وحّــــد اللهَ ربَّه وأفرده أن يجتدى أحداً رِفــــدا !

---

(١) فاطر : ١٠ (٢) النساء : ١٣٨ - ١٣٩ (٣) الأعراف : ٩٦

ويا صاحبى قف لى مع الحق وقفة أموت بها وَجْداً ، وأحيا بها وُجدا !

وقل للملوك الأرض تجهد جَهدهـا فذا المُلك مُلك لا يُباع ولا يُهـدى !

يقول ابن عطاء الله : « ورفع الهمة إنما ينشأ عن صدق الثقة بالله .

وصدق الثقة بالله إنما ينشأ عن الإيمان بالله على سبيل المعاينة والمواجهة فيوجب لهم إيمانهم الاعتزاز بالله ، قال الله سبحانه : ﴿ وَلله الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِه وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

والنصر من عند الله ، قال سبحانه : ﴿ وَكَانَ حَقّاً عَلَيْنَا نصرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

والنجاة من العوارض الصادّة عن الله ، قال الله سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ حَقّاً عَلَيْنَا نُنجِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) .

فعز المؤمن بالله ثقته بمولاه ، ونُصْرته على نفسه وهواه ، ونجاته من العوارض أن تقطعه عن سبيل هداه .

وشعار أهل الإرادة ودثارهم : الاكتفاء بالله ، ورفع الهمة عما سواه ، وصيانة ملابس الإيمان من أن تدنس بالميل إلى الأكوان ، والطمع فى غير الملك المنان .

ولنا فى هذا المعنى :

الله يعلـــم أننى ذو همـــة تأبى الدنايا عفـــة وتطـــرفا

لِمَ لا أصون على الورى ديباجتى وأريهمُو عز الملوك وأشـرفا ؟

أأريهمـو أنى الفقير إليهمـــو وجميعهم لا يستطيع تصـرفا ؟

أم كيف أسأل رزقه من خلقه ؟ هذا - لعمرى إن فعلت - هو الجفا

---

(١) المنافقون : ٨ (٢) الروم : ٤٧ (٣) يونس : ١٠٣

شكوى الضعيف إلى ضعيف مثله ... عجز أقام بحامليه على شفا

فاسترزق الله الذى إحسانه ... عمَّ البرية منَّة وتعطفا

والجأ إليه تجده فيما ترتجى ... لا تعدُ عن أبوابه متحرفا

والذى يوجب لك رفع الهمة عما سوى الله : علمك بأنه لم يخرجك إلى مملكته إلا وقد كفاك ، ومنحك وأعطاك ، ولم يُبق لك حاجة عند غيره » (1) .

ومن أقوال ابن عطاء الله هنا :

« قبيح منك أن تكون فى دار ضيافته ، وتوجه وجه طمعك لغيره » !

« لا تتطلب ممن هو عنك بعيد ، وتترك الطلب من مولى هو أقرب إليك من حبل الوريد »

ألم تسمع قول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ ﴾ (2) .

وقال سبحانه : ﴿ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (3) .

وقال سبحانه : ﴿ وَاسْأَلُواْ اللهَ مِن فَضْلِهِ ﴾ (4) .

وقال سبحانه : ﴿ وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ ﴾ (5) .

كل ذلك ليجمع همم عباده عليه ، وكيلا يرفعوا حوائجهم إلا إليه » ! (6) .

* *

---

(1) انظر : « لطائف المنن » لابن عطاء الله السكندرى .

(2) البقرة : 186

(3) غافر : 60

(4) النساء : 32

(5) الحجر : 21

(6) انظر : « لطائف المنن » لابن عطاء السكندرى . بتحقيق الدكتور عبد الحليم محمود ص 204 - 209

● الرضا :

٤ - ومن ثمرات التوكل على الله « الرضا » الذى ينشرح به الصدر ، وينفسح له القلب . قال : بعضهم : « متى رضيت بالله وكيلاً ، وجْدت إلى كل خير سبيلا » .

وبعضهم جعل « الرضا » جزءاً من ماهية التوكل ، أو درجة من درجاته .

قال بعضهم : « التوكل هو الرضا بالمقدور » .

وقد ذكرنا قول بشر الحافى : « يقول أحدهم : توكلتُ على الله ، يكذب على الله ، لو توكَّل على الله رضى بما يفعل الله » .

وسئل يحيى بن معاذ : متى يكون الرجل متوكلاً ؟ فقال : « إذا رضى بالله وكيلا » .

والراجح ما ذهب إليه ابن القيم : أن الرضا ثمرة التوكل ، ومَن فسَّر التوكل به فإنما فسَّره بأجلٍّ ثمراته ، وأعظم فوائده ، فإنه إذا توكَّل حق التوكل رضى بما يفعله وكيله .

قال : وكان شيخنا - رضى الله عنه - يقول : المقدور يكتنفه أمران : التوكل قبله ، والرضا بعده ، فمَن توكَّل على الله قبل الفعل ، ورضى بالمقضى له بعد الفعل ، فقد قام بالعبودية . أو معنى هذا .

ومن لوازم الرضا وتوابعه : الفرح والروح (١) ، وهو ما روى فى حديث ابن مسعود مرفوعاً : « إن الله عَزَّ وجَلَّ بقسطه وعدله جعل الفرح والروح فى الرضا واليقين ، وجعل الغم والحزن فى السخط والشك » (٢) .

---

(١) انظر : حديثنا عن « الرضا » فى كتابنا « الإيمان والحياة » .

(٢) رواه الطبرانى فى الكبير ، وفيه راوٍ متهم ، كما فى مجمع الزوائد (٤/ ٧١) ، وربما كان من كلام ابن مسعود نفسه ، أو بعض السَّلَف .

إن المتوكل موقن أن تدبير الله خير له من تدبير نفسه ، وأنه أبداً فى كفاية الله تعالى وكفالته ووكالته ، وكفى بالله وكيلا ، وكفى بالله كفيلاً . ولهذا ألقى حموله وهمومه عند باب ربه فاستراح من الهم والعناء . وأنشد مع الشاعر :

سهـرت أعين ونامت عيونُ ... فى أُمور تكون أو لا تكـــونُ

إن رباً كفاك بالأمس ما كا ... ن سيكفيك فى غدٍ ما يكـون

* *

● الأمـل :

٥ - ومن ثمرات التوكل : الأمل فى الفوز بالمطلوب والنجاة من المكروه ، وانقشاع الغمة ، وانفراج الكربة ، وانتصار الحق على الباطل ، والهدى على الضلال ، والعدل على الظلم .

فالمتوكل على الله لا يعرف القنوط إلى قلبه سبيلا ، ولا يغلبه اليأس . فقد علّمه القرآن أن القنوط من لوازم الضلال ، واليأس من توابع الكفر .

قال تعالى على لسان إبراهيم : ﴿ قَالَ وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ (١) .

وقال على لسان يعقوب : ﴿ يَا بَنِيَّ اذْهَبُواْ فَتَحَسَّسُواْ مِن يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيْأَسُواْ مِن رَّوْحِ اللهِ ، إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِن رَّوْحِ اللهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٢) .

قال ذلك إبراهيم فى مقام إنجاب الشيخ الهرم بعد أن أصابه الكبر .

وقال ذلك يعقوب فى مقام البحث عن يوسف وأخيه بعد أن طال فراقه

---

(١) الحجر : ٥٦ (٢) يوسف : ٨٧

ليوسف ، وانقطاع أخباره عشرات السنين ، ولكنه لم يفقد الأمل ، وقال : ﴿ عَسَى اللهُ أن يَأْتِيَنِى بِهِمْ جَمِيعاً ، إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ (١) .

إن المتوكل على الله يعلم أن المُلْكَ كله بيد خالقه ومدبر أمره ، يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد ، يؤتى المُلْك مَن يشاء ، وينزع المُلْك ممن يشاء ، ويعز مَن يشاء ويذل مَن يشاء ، بيده الخير ، وهو على كل شىء قدير .

إن شاء أغنى الفقير ، وأفقر الغنى ، وقوّى الضعيف ، وأضعف القوى ، ونصر المظلوم ، وأخذ الظالم ، وشفى المريض ، ويسَّر على المعسر ، وأعز الذليل ، وأذلَّ العزيز ، قد يفعل ذلك بأسباب معتادة معروفة ، وقد يفعله بأسباب غير مألوفة ، لا حَجْر على مشيئته ، ولا ينازعه أحد فى سلطانه . قد يستدرج الظالم ويُملى له سنين ، حتى يتوهم أن الله قد نسيه ! وقد يأخذه فى لمح البصر أو هو أقرب . وقد يغيث الملهوف ، وينفس عن المكروب ، من حيث لا يحتسب هو ولا يحتسب الناس من حوله .

ما بين طرفة عين وانتباهتها ... يُغيِّرُ اللهُ من حالٍ إلى حال

إن دوام الحال من المحال ، وسيجعل الله بعد عُسْرٍ يُسرا ، وسيُطلع بعد كل ليل فجرا .

ولرُبَّ نازلة يضيـــق بها الفتى ... ذرعاً ، وعند الله منها المخـــرج
ضاقت فلما استحكمت حلقاتها ... فُرِجَتْ ، وكنت أظنها لا تُفرج

إذا قال قائل : لا يأس مع الحياة ، ولا حياة مع اليأس ، فنحن نقول : لا يأس مع التوكل ، ولا توكل مع اليأس (٢) .

وقد وجدنا النبى ﷺ أوسع الناس أملاً فى الغد ، ورجاءً فى النصر ، حتى فى يوم الهجرة ، وهو راحل من بلده ، مطارداً من قومه ، يقول لسراقة

---

(١) يوسف : ٨٣ (٢) انظر : فصل « الأمل » من كتابى « الإيمان والحياة » .

ابن مالك الذى يطارده رغبة فى جائزة قريش : « كيف بك إذا ألبسك الله سوارى كسرى » ؟ فيقول الرجل : كسرى بن هرمز ؟ ! فيقول : « نعم كسرى بن هرمز » .

ويقول لخبَّاب وقد جاءه يشكو من شدة ما يلقى من العذاب ، ويسأل أن يدعو الله على المشركين فيدمر عليهم ، ويريح المؤمنين من شرهم وأذاهم ، فيغضب النبى الكريم ، ويبين له ما حدث لمن قبلنا من المحن ، ثم يقول مُبشِّراً : « والذى نفسى بيده ليُتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت ، لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ، ولكنكم تستعجلون » .

وقد تحقق كل ما بَشَّرَ به النبى ﷺ سراقة وخبابا .

فيا أيها المظلوم والمغلوب ، ويا أيها الملهوف والمكروب ، ويا أيها المجروح والمنكوب ، لا تيأس ، وإن توالت عليك الخطوب ، وسُدَّت فى وجهك الدروب ، فإن علام الغيوب ، وغفَّار الذنوب ، وستَّار العيوب ، ومقلِّب القلوب ، سيفرج عنك الكروب ، ويحقق لك المطلوب ، كما كشف الضر عن أيوب ، وردَّ يوسف على يعقوب .

﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّى مَسَّنِىَ الضُّرُّ وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِن ضُرٍّ ، وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ، كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِى رَحْمَتِنَا ، إِنَّهُم مِّنَ الصَّالِحِينَ * وَذَا النُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ أَن لَّن نَّقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِى الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَٰهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ، وَكَذَٰلِكَ نُنجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

* * *

(١) الأنبياء ٨٣ - ٨٨

الفصل السابع

من بواعث التوكل

لكل عمل - من أعمال القلوب أو الجوارح - بواعث تدفع إليه ، وتحض عليه .

ومما يبعث على التوكل ، ويعين عليه جملة أُمور :

١ - معرفة الله بأسمائه الحسنى :

أولها : حُسن معرفة الله تعالى بأسمائه الحسنى ، وصفاته العلا . فمَن عرف ربه رحماناً رحيماً ، عزيزاً حكيماً ، سميعاً عليماً ، حياً قيوماً ، غنياً حميداً ، خبيراً بصيراً ، قهَّاراً قديراً ، رزَّاقاً ذا قوة متيناً ، لا يخفى عليه شيء ، ولا يعجزه شيء ، فعالاً لما يريد ، ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وجد نفسه مدفوعاً إلى الاستناد إليه ، والتوكل عليه .

ولذا نقل ابن القيم عن شيخه ابن تيمية رضى الله عنهما : أن التوكل لا يصح ولا يُتصور من فيلسوف [1] ، ولا من القدرية النفاة القائلين بأنه يكون فى مُلْكه ما لا يشاء ، ولا يستقيم أيضاً من الجهمية النفاة لصفات الرب جلَّ جلاله ، ولا يستقيم التوكل إلا من أهل الإثبات .

فأى توكل لمن يعتقد أن الله لا يعلم جزئيات العالَم سفليه وعلويه ؟ ولا هو فاعل باختياره ، ولا له إرادة ومشيئة ، ولا يقوم به صفة . فكل مَن كان بالله وصفاته أعلم وأعرف ، كان توكله أصحّ ، وأقوى [2] .

---

(١) مثل أرسطو الذى يرى أن الإله لا يعلم عن الكون شيئاً ، ولا يدبر فيه أمراً !

(٢) انظر : مدارج السالكين (٢/١١٨) طبع السُّنَّة المحمدية .

ومن ثَمَّ كان التوكل من خصائص دين التوحيد ، المتجسد فى دين المسلمين ، الذى تميز بإثبات صفات الكمال المطلق لله تعالى من العلم والحكمة ، والمشيئة والقدرة ، والغنى والرحمة ، والحياة والقيّومية ، وسائر الكمالات الإلهية . بخلاف غيرهم - كالغربيين - الذين يرون أن الله خلق العالَم أزلاً ثم تركه يسير بالنواميس ، ولم يعد يدبر فيه أمراً !

أما عندنا - نحن المسلمين - فالمُلْك كله بيد الله ، وتحت سلطانه ، يبسط ويقبض ، ويعطى ويمنع ، ويخفض ويرفع ، ويُحيى ويُميت ، ويُعز ويُذل ، لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه .

فكلما قويت معرفة المرء بربه ، وقدره حق قدره ، وتجلَّت له معانى أسمائه وصفاته ، قوى اعتصامه به ، واعتماده عليه ، وكان له نِعْم الوكيل ، ونِعْم المولى ، ونِعْم النصير .

ولهذا نجد القرآن يربط التوكل بعدد من أسماء الله الحسنى ، لما لها من إيحاء ودلالة وتأثير .

أكثرها وأعظمها : لفظ الجلالة وهو الاسم الجامع لكل الكمالات : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ ﴾ (١) ، ﴿ وَعَلَى اللهِ فَتَوَكَّلُواْ ﴾ (٢) ، ﴿ عَلَى اللهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ (٣) .

ومنها : اسم « الرحمن » منفرداً : ﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ (٤) ، واسم « الرحيم » مقروناً بغيره : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (٥) والرحمن الرحيم لا تضيق رحمته الواسعة بمن لجأ إليه واعتمد عليه .

ومنها : اسم « العزيز » مقروناً بغيره كالرحيم والحكيم : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَإِنَّ اللهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٦) . . عزيز : أى لا يذل مَن لاذ بجنابه وأوى إلى حماه ، حكيم : لا يضيع مَن وثق بحسن تدبيره لمن تولاه .

---

(١) آل عمران : ١٥٩ — (٢) المائدة : ٢٣ — (٣) الأعراف : ٨٩

(٤) الملك : ٢٩ — (٥) الشعراء : ٢١٧ — (٦) الأنفال : ٤٩

ومنها : اسم « الرب » كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ رَبِّى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ (١) .

ومنها : اسم « الحى » كما فى قوله : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَىِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ (٢) ، فالذى يعتمد على الخلق يعتمد على حى يعتريه الموت . أما مَن يعتمد على الله ، فهو يعتمد على حى لا يموت : ﴿ كُلُّ شَىْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ (٣) .

ومنها : اسما « السميع العليم » كما فى قوله : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ * الَّذِى يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ * وَتَقَلُّبَكَ فِى السَّاجِدِينَ * إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٤) ؛ فهو يسمع دعاء من دعاه ، جهراً أو سراً ، ويعلم ما تكنه الصدور : ﴿ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ (٥) .

ولذا ذكر ابن القيم : أن التوكل من أعم المقامات تعلقاً بالأسماء الحسنى ، فإن له تعلقاً بعامة أسماء الأفعال ، وأسماء الصفات .

فله تعلق باسم « الغفار والتواب والعفو والرؤوف والرحيم » ، وتعلق باسم « الفتَّاح والوهَّاب والرزَّاق والمعطى والمحيى » ، وتعلق باسم « المعز المذل ، الخافض الرافع المانع » من جهة توكله عليه فى إذلال أعداء دينه وخفضهم ومنعهم أسباب النصر ، وتعلق بأسماء « القدرة والإرادة » ، وله تعلق عام بجميع الأسماء الحسنى ، ولهذا فسَّره مَن فسَّره من الأئمة بأنه : « المعرفة بالله » (٦) .

إن الإنسان إذا اعتمد على مخلوق مثله ، وكان ذا كفاية وهمة ، قال له : لا تحمل هماً ، لقد اعتمدتَ على رجل ! كما قيل : فنبه لها عُمَرًا ثم نم ! فكيف بالاعتماد على الرب الأعلى ؟

* *

---

(١) الرعد : ٣٠ — (٢) الفرقان : ٥٨ — (٣) القصص : ٨٨

(٤) الشعراء : ٢١٧ – ٢٢٠ — (٥) طه : ٧

(٦) انظر : مدارج السالكين (٢/ ١٢٥) طبع السُّنَّة المحمدية .

٢ - الثقة بالله تعالى :

ثانيها : الثقة به عزَّ وجَلَّ ، وهى ثمرة المعرفة ، فإذا عرف الله حق معرفته وثق به ثقة مطلقة ، تسكن إليها نفسه ويطمئن بها قلبه .

ومن ذلك : الثقة بشمول علمه ، وكمال حكمته ، وسعة رحمته ، وعموم قدرته ، وطلاقة مشيئته . وأنه أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، بل أبر بهم من أنفسهم ، وأعلم بمصالحهم من ذواتهم : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (١) .

ومن ذلك : الثقة بوعده الذى سجَّله فى كتابه وعلى لسان رسوله : أنه ولى الذين آمنوا والمدافع عنهم ، والمنجى لهم ، وأنه ناصرهم على عدو الله وعدوهم ، وأنه معهم بتأييده وعنايته ، وأنه لا يُخلف الميعاد . وأنه يُملى للظالمين ، ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، وأنه يمهل ، ولا يهمل ، وأنه للفراعنة والطغاة بالمرصاد .

ومن ذلك : الثقة بما تكفَّل به من الرزق لخلقه ؛ فقد وعد بذلك : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (٢) . ثم أكَّد الوعد بالضمان : ﴿ وَمَا مِن دَابَّةٍ فِى الأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ (٣) . ثم أكد الضمان بالقَسَم : ﴿ وَفِى السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ * فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ ﴾ (٤) .

فالواثق بوعد الله تعالى وضمانه لا يخاف فوت رزقه أبداً ، فإن أحداً لا يستطيع أن يأكل من رزقه ، كما أن أحداً لا يستطيع أن يُقدِّم من أجله .

وقد جعل صاحب « منازل السائرين » : الثقة بالله تعالى منزلة أخرى غير منزلة « التوكل » وغير منزلتى « التفويض » و« التسليم » ، وقد جعل كلا منهما منزلة مستقلة أيضاً .

---

(١) الملك : ١٤ — (٢) الذاريات : ٥٨

(٣) هود : ٦ — (٤) الذاريات : ٢٢ - ٢٣

قال رحمه الله : « الثقة : سواد عين التوكل ، ونقطة دائرة التفويض ، وسويداء قلب التسليم » .

وصدر الباب بقوله تعالى لأم موسى : ﴿ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ، إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١) .

فإن فعلها هذا - كما يقول ابن القيم - هو عَيْن ثقتها بالله تعالى . إذ لولا كمال ثقتها بربها ، لما ألقت بولدها وفلذة كبدها فى تيار الماء ، تتلاعب به أمواجه وجرياته إلى حيث ينتهى أو يقف (٢) .

والذى ينقدح لى : أن « الثقة » ليست منزلة مستقلة ، ولذا لم يرد نص خاص بها فى الكتاب أو السُّنَّة . وإنما هى دافع إلى التوكل وباعث عليه . وكلما ازدادت ثقة العبد بربه وتوثقت عراها ، قوى توكله على الله تعالى ، ورسخت جذوره ، وبسقت فروعه .

والموظف لأنه واثق بأنه يقبض فى مطلع كل شهر راتباً معيناً ، التزمت به الحكومة . فهو يرتب حياته على هذا الأساس ، لثقته بها ، ولهذا لو اضطربت أحوال حكومة ما ، وغدت خزينتها مهددة بالعجز عن دفع المستحقات ، ضعفت هذه الثقة عند الموظفين ، وربما انعدمت . فمَن وعده ملك الملوك لا تهتز ثقته به بحال .

وكذلك مَن أعطاه ملك درهماً فسرق منه ، فقال له الملك : عندى أضعافه ، فلا تهتم ، متى جئت إلىّ أعطيتك من خزائننا أضعافه . فإذا علم صحة قول الملك ، ووثق به ، واطمأن إليه ، وعلم أن خزائنه مليئة بذلك ، لم يحزنه فوته .

* *

---

(١) القصص : ٧ (٢) المدارج : ٢/ ١٤٣

٣ - معرفة الإنسان بنفسه وعجزه :

وثالث هذه البواعث على التوكل : معرفة الإنسان بضعفه الفطرى ، وعجزه الذاتى ، ومحدودية علمه وإرادته وقدرته ، فقد خلقه الله ضعيفاً ، واخرجه من بطن أمه لا يعلم شيئاً ، وأعطاه أدوات السمع والبصر والفؤاد، ليتعلم ما لم يكن يعلم . كما منحه من الإرادة والقدرة ما يمكنه من أداء رسالته فى الأرض .

ولكن يظل علمه علم بَشَر ، وإرادته إرادة بَشَر ، وقدرته قدرة بشر . أى مخلوق محدث مسبوق بالعدم ، وملحوق بالموت . فوجوده وحياته وعلمه وكينونته كلها ليست بذاته ولا من ذاته ، بل بربه ومن ربه عَزَّ وجَلَّ : ﴿ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئاً مَّذْكُوراً * إِنَّا خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً ﴾ (١) ، ﴿ أَوَ لَا يَذْكُرُ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً ﴾ (٢) .

ومن هنا يعلم الإنسان حق العلم ، ويوقن حق اليقين : أنْ لا حول له ولا قُوَّة إلا بالله ، الذى خلقه فسوَّاه ، وعلَّمه ما لم يكن يعلم ، وأسبغ عليه نعمه ظاهرة وباطنة . فما به من نعمة العلم ، أو نعمة القدرة ، أو نعمة الحياة والوجود ، فهى من الله وبالله : ﴿ وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ ﴾ (٣) .

وهذا من أعظم البواعث لتعلق العبد بربه : تعلق العاجز بالقدير ، والضعيف بالقوى ، والفقير بالغنى ، والجهول بالعليم ، والمحدَث بالقديم ، والذليل بالعزيز ، والفانى بالباقى . . وبعبارة أخرى : تعلق المربوب بالرب ، والمخلوق بالخالق ، والميت بالحى الذى لا يموت . تعلق مَن لا يملك شيئاً بمن يملك كل شىء ، ومَن لا يقدر على شىء بمن هو على كل شىء قدير ، ومَن لا يعلم متى يموت ، ولا أين يموت ، ولا كيف يموت ، بمن لا يخفى عليه

---

(١) الإنسان : ١ - ٢ (٢) مريم : ٦٧ (٣) النحل : ٥٣

شيء في الأرض ولا في السماء . وهذا التعلق بالله تعالى والالتجاء إليه ، والاعتماد عليه سبحانه هو : التوكل .

إن معرفة الإنسان بنفسه باب إلى معرفة ربه . ولهذا قال العارفون : « مَن عرف نفسه فقد عرف ربه » .

ولهذا كان أبْعدَ الخلق عن التوكل المغرورن بأنفسهم ، المعجبون بعلمهم ، المعتزون بقوَّتهم ، المزهوون بما يملكون من ثروة أو موهبة ، بحيث يحسبون أنهم استغنوا عن الله تعالى . كما قال سبحانه : ﴿ كَلَّا إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ * أَن رَّءَاهُ اسْتَغْنَىٰ ﴾ [(١)] ، فسبب طغيانه : رؤيته لنفسه في حالة استغناء عن غيره ، وربما توهَّم أنه مستغن عن ربه جَلَّ شأنه .

حسب ابن نوح الكافر أن قوَّته ستعصمه من الغرق ، إذا جاء الطوفان ، وأنه يستطيع أن يأوى إلى جبل يحميه ، وجهل أنه لا عاصم من أمر الله إذا حم القضاء .

وزعم قارون أن كنوزه - التي تنوء مفاتحها بالعصبة أُولى القوة - ستحميه من بأس الله إذا جاء ، ولم يستمع لنصيحة قومه بشأن ماله : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِندِي ﴾ [(٢)] ، حتى خسف الله به وبداره الأرض ﴿ فَمَا كَانَ لَهُ مِن فِئَةٍ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ اللهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴾ [(٣)] .

سمعت قصة رجل من كبار الأثرياء المتغطرسين ، خوَّفه بعض جلسائه يوماً من غدرات الزمن وتقلبات الأيام ، فقال : إن عندى أموالاً تكفينى أعماراً بعد عمرى ، وهى تزيد ولا تنقص . ولو أن الفقر ركب جواداً سريعاً لمدة سنة أو أكثر ليلحق بى ، لم يستطع !

قال محدِّثى : لقد عشتُ حتى رأيت هذا الرجل يقبل الصدقة من بعض مَن كانوا يعملون عنده أُجراء .

---

(١) العلق : ٦ - ٧ (٢) القصص : ٧٨ (٣) القصص : ٨١

إن المعجب المغرور محجوب عن رؤية نفسه ، فهو لذلك محجوب عن معرفة ربه . ومَن عميت بصيرته إلى هذه الدرجة لم يُتصور منه الاتكال على ربه . ولم يوقن بحقيقة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللهِ ، وَاللهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [1] .

إنما يُتصور التوكل ممن يشعر بالافتقار إلى مولاه ، وأنه لا يمكنه الاستغناء عنه طرفة عين ولا ما هو أقل منها .

وكان مما علَّمه النبى ﷺ لأمته فى علاج الكرب ، والضيق قوله : « دعواتُ المكروب : اللَّهُمَّ رحمتَك أرجو ، فلا تكِلْنى إلى نفسى طرفةَ عَيْن ، وأصلح لى شأنى كلَّه ، لَا إِلَهَ إلَّا أنت » [2] .

وقال لابنته وأحب الناس إليه : فاطمة الزهراء رضى الله عنها : « ما يمنعك أن تسمعى ما أوصيكِ به : أن تقولى إذا أصبحتِ وإذا أمسيتِ : يا حىُّ يا قيوم برحمتك أستغيث ! أصلح لى شأنى كلَّه ، ولَا تكلنى إلى نفسى طرفة عَيْن » [3] .

ولذلك مثَّل المربون الصالحون حال المتوكل على الله - الذى غمره الشعور بالحاجة الدائمة إليه - بحال الطفل الرضيع فى اعتماده وسكونه وطمأنينته بثدى أمه لا يعرف غيرها ، بل لا يعرف غيره ، وليس فى قلبه التفات إلى شيء سواه . كما قال بعض العارفين : المتوكل كالطفل ، لا يعرف شيئاً يأوى إليه إلا ثدى أمه . كذلك المتوكل لا يأوى إلَّا إلى ربه سبحانه !

* *

---

(١) فاطر : ١٥

(٢) رواه أبو داود (٥٠٩٠) ، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٦٥١) ، وأحمد فى المسند (٥/٤٢) ، والبخارى فى الأدب المفرد (٧٠١) ، وابن حبان فى صحيحه (الإحسان : ٩٧٠) كلهم من حديث أبى بكرة : نفيع بن الحارث رضى الله عنه .

(٣) رواه الحاكم فى المستدرك (١/٥٤٥) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبى .

٤ - المعرفة بفضل التوكل وأحوال المتوكلين ومعايشتهم :

ومن بواعث التوكل : المعرفة بفضله وفضل أهله ، وما خصهم الله ورسوله به من حُسْن الثناء ، وما وعدهم به من حُسْن الجزاء فى الدنيا والآخرة ، وما يُعقبه التوكل من أطيب الثمرات فى حياة الفرد والجماعة ، ويكفى قوله تعالى : ﴿ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ (١) ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (٢) ورسوخ هذه المعرفة حتى تستحل يقيناً دافعاً .

ومثل ذلك مطالعة أحوال المتوكلين ، من الذين أنعم الله عليهم ، من النبيين والصِّدِّيقين والشهداء والصالحين . وعلى رأسهم سيد المتوكلين محمد رسول الله ﷺ .

إن معايشة سير المتوكلين على الله من أعظم ما يُقوِّى القلب المتردد الضعيف فى الاعتماد على الله ، والتوكل عليه ، والتفويض إليه .

فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم ... إن التشبه بالرجال فلاح

وأعظم من ذلك تأثيراً : أن تجد من الأحياء مَن تأخذ عنه ذلك بالصحبة والقدوة ، وقليل ما هم ، ولا تخلو الأرض منهم إن شاء الله . وقد قيل : إن حال رجل فى ألف رجل ، أبلغ من مقال ألف رجل فى رجل !

* * *

---

(١) الطلاق : ٣ (٢) آل عمران : ١٥٩

الفصل الثامن

عوائق التوكل

إذا عرفنا بواعث التوكل ، سهل علينا أن نعرف عوائقه . فبضدها تتميز الأشياء ، ولا بأس أن أشير إلى أبرز المعوقات :

١ - الجهل بمقام الله :

وأولها من غير شك : الجهل بمقام الألوهية ، فمَن لم يعرف ربَّ الناس ، ملك الناس ، إله الناس ، وما له سبحانه من الأسماء الحسنى ، والصفات العلا ، لا يُتصور منه أن يتوكل عليه جلَّ جلاله .

مَن لم يعرف الله غنياً له ما في السموات وما في الأرض ملكاً ومُلكاً ، يحتاج إليه كل ما سواه ، ولا يحتاج إلى أحد مما سواه . أخبر تعالى عن غناه في حديث القدسي فقال : « يا عبادى ؛ لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنّكم ، اجتمعوا في صعيد واحد ، فسألوني ، فأعطيت كل واحد مسألته ، ما نقص ذلك من ملكي إلا كما ينقص المخْيط إذا أدخل البحر » (١) .

ولم يعرف الله قديراً ، لا يحد قدرته حد ، ولا يعجزها ضد : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ (٢) . تعمل قدرته تعالى من خلال الأسباب التي خلقها ، وتعمل - إن شاء سبحانه - من غير الأسباب ، آية لنبي ، أو كرامة لولي ، أو إعانة لمظلوم ، أو تفضلاً على محروم : ﴿ وَإِن يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ، وَإِن يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ، وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ (٣) .

---

(١) حديث مشهور رواه مسلم عن أبي ذر . (٢) يس : ٨٢ (٣) الأنعام : ١٧ - ١٨

ولم يعرف الله جواداً كريماً ، يده سحّاء اللّيلَ والنهار ، يرزق البر والفاجر ، ويعطي المؤمن والكافر : ﴿ قُل لَّوْ أَنتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّى إذاً لأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الإنفَاقِ ، وَكَانَ الإنسَانُ قَتُوراً ﴾ (١) .

ولم يعرف الله قهّاراً ، أخذ الجبابرة العتاة ، المتألّهين فى الأرض ، أخذ عزيز مقتدر ، فما كان لهم من فئة ينصرونهم من دون الله وما كانوا من المنتصرين . كما قال تعالى : ﴿ فَكُلاًّ أَخَذْنَا بِذَنبِه ، فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه حَاصِباً وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَّنْ خَسَفْنَا بِه الأَرْضَ وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا ، وَمَا كَانَ اللهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُواْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٢) .

مَن لم يعرف الله تعالى بهذه الأسماء والصفات وسائر أسمائه وصفاته ، لا يُنتظر منه أن يجعل اعتماده عليه ، إذ كيف يعتمد على مَن لا يعرفه ؟!

وربما تجده يعتمد على مخلوق مثله ، ولا يعتمد على ربه ، لأنه يعرف مقام الرئيس أو الوزير أو المدير ، أو الغنى ، فهو يعتمد عليهم ، ويثق بعونهم له ، فى حين لا يعرف مقام الذى خلقه فصوَّره ، وشقَّ سمعه وبصره .

مثله مثل رجل غريب دخل مجلس قوم فيهم الملك ، فهو يسأل بعض خدمه ، أو بعض جنوده ، ولا يسأل الملك نفسه ، لأنه لا يعرفه ، فإذا لم ينبهه مُنبِّه على جهله وسوء تقديره ، فسيمضى فى الطريق الغلط ، ولن يحصل على ثمرة ، ولن تُقضَى له حاجة .

* *

٢ - الغرور بالنفس :

ومن العوائق كذلك : إعجاب المرء بنفسه ، بل هو من المهلكات كما جاء فى الحديث : « ثلاث مهلكات : شُحٌ مطاع ، وهوىً متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » (٣) .

---

(١) الإسراء : ١٠٠ (٢) العنكبوت : ٤٠

(٣) حسَّنه فى صحيح الجامع الصغير من حديث عبد الله بن عمر (٣٠٤٥) .

والمعجب بنفسه ، المغرور بشبابه وبقوته ، أو بماله وثروته ، أو بجاهه ومنصبه ، أو بأنصاره وعصبته ، أو بغير ذلك مما يعتز به الناس ، لا يشعر بحاجته وافتقاره إلى الله ، حتى يعتمد عليه ، ويستند إليه ، بل هو محجوب بنفسه عن ربه .

ويزداد المرء حجاباً عن ربه بنفسه ، إذا وجد ممن حوله ألسنة زور ، وأبواق نفاق ، تعظمه وتضخمه وتنفخ فيه . وخصوصاً إذا كان ممن يرجونه أو يخشونه ، من أهل الحكم ، أو أرباب المال والجاه . كما حُكِيَ ذلك عن بعض الشعراء قديماً ، وكما يُحكى عن بعض الصحفيين حديثاً . كذلك الشاعر الذى قال لأحد ملوك العبيديين المعروفين باسم (الفاطميين) :

ما شئت ، لا ما شاءت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار !

وقول الآخر :

يا مَن ألوذ به فيما أؤملـــــه ومن أعوذ به مما أحــــــاذره

لا يجبر الناس عظماً أنت كاسره ولا يهيضون عظماً أنت جابـره

وقد أحسن أهل السلوك حين أخذوا هذا الشعر فناجوا به ربهم ، فهو به أحق وأولى .

ولا تُزاح الغشاوة عن بصره ، إلا إذا فقد ما يتكئ عليه من قوة أو مال أو جاه أو أنصار ، فهناك يظهر على حقيقته مخلوقاً ضعيفاً عاجزاً لا حَوْل له ولا طَوْل .

ضرب القرآن مثلاً لذلك : صاحب الجنّتين - المذكور فى سورة الكهف - الذى قال لصاحبه وهو يحاوره : ﴿ أَنَا أَكْثَرُ منكَ مَالاً وَأَعَزُّ نَفَراً * وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِه قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِه أَبَداً * وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّى لأَجِدَنَّ خَيْراً مِّنْهَا مُنقَلَباً * قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِى خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلاً *

لَكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّى وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّى أَحَداً * وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ ﴾ (1) .

وكانت نتيجة غروره أن احترقت جنته : ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِى لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّى أَحَداً * وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِئَةٌ يَنصُرُونَهُ مِن دُونِ اللهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِراً * هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ للهِ الْحَقِّ ، هُوَ خَيْرٌ ثَوَاباً وَخَيْرٌ عُقْباً ﴾ (2) .

وكم رأينا بأعيننا غنى قوم افتقر ، وعزيز قوم ذل ، وملكاً معظماً زال ملكه .. وسبحان مَن لا يتغير .

سئلت هند بنت النعمان بن المنذر ملك العرب بالحيرة عن أمرها ، فقالت : أصبحنا ذات صباح وما فى العرب أحد إلا يرجونا ، ثم أمسينا ، وما فى العرب أحد إلا يرحمنا !

وبكت أختها حُرقة بنت النعمان يوماً ، وهى فى عزها ، فقيل لها : ما يبكيك ؟ لعل أحداً آذاك ! فقالت : لا ، ولكن رأيت غضارة (أى نعيماً وطيب عَيش) فى أهلى ، وقلّما امتلأت دار سروراً ، إلا امتلأت حزناً ! وقالت لبعض من دخل عليها : إن الدهر لم يظهر لقوم بيوم يحبونه ، إلا بطن لهم بيوم يكرهونه ، ثم أنشدت :

فبَيْنا نسوس الناس ، والأمر أمرنا	إذا نحن فيهم سوقة نتنصّف
فأُف لدنيا لا يدوم نعيمها	تَقَلَّب تارات بنا وتصرف

* *

٣ - الركون إلى الخلق :

ومن موانع التوكل : الركون إلى الخلق ، والاعتماد عليهم فى قضاء الحاجات ، والنُصرة فى الملمات ، وتدبير الأمور ، وتذليل الصعاب ، ناسياً

---

(1) الكهف : ٣٤ - ٣٩

(2) الكهف : ٤٢ - ٤٤

قول الله تعالى : ﴿ إنَّ الَّذينَ تَدْعُونَ من دُون الله عبَادٌ أمْثَالُكُمْ ﴾ (1) ، وقوله سبحانه : ﴿ إنَّ الَّذين تَعْبُدُونَ من دُونِ اللهِ لا يَمْلكُونَ لَكُمْ رِزْقاً فَابْتَغُواْ عِندَ اللهِ الرِّزْقَ ﴾ (2) .

فالابن الذى له أب من ذوى المال والجاه ، أو له أسرة عريقة ، أو قبيلة كبيرة ، أو كان من العائلة الحاكمة ، أو الحزب الحاكم ، إذا لم يكن من ذوى الإيمان . . يحس بأنه يستند إلى ركن ركين ، ويتمسك بحبل متين ، فلا يشعر بفقره إلى الربِّ الأعلى ، الذى خلق فسوَّى ، والذى قدَّر فهدى .

ومثل ذلك مَن كان مقرَّباً من الملك أو الأمير أو الرئيس أو الوزير أو الثرى المليونير ، صاحب الشركة أو مدير المؤسسة ، أو مَن شابه هؤلاء ، فهو يظن نفسه قوياً بقوتهم ، مستغنياً بغناهم ، فلا حاجة له إلى التوكل على الخالق ، وقد توكَّل على الخلق ، والتوكل لا يقبل الشركة .

ولا يفيق هذا الصنف من سكرته إلا إذا تغيَّر حال مَن اعتمد عليهم ، فمات الملك ، أو تغيَّر الأمير ، أو عُزِل الرئيس ، أو أُقيل الوزير ، أو سقط الحزب الحاكم ، أو ضعف القوى ، أو افتقر الغنى وأفلس المليونير ، الذى كان يركن إليه ، ويتوكأ عليه .

ولهذا قال ابن عطاء الله فى « حكمه » : « إن أردت أن يكون لك عِزٌّ لا يفنى ، فلا تستعزّن بعز يفنى » !

وصدق . . فكل عز فى الدنيا فهو فان - كما قال العلامة زرّوق فى شرح الحكم :

« لأنه إنما يكون بأسبابها ، وهى فانية ، وما ترتب على الفانى زال بزواله .

قال فى « التنوير » فإن اعتززتَ بالله دام عزك ، وإن اعتززتَ بغير الله فلا بقاء لعزك ، إذ لا بقاء لمن أنت به متعزز .

---

(1) الأعراف : ١٩٤ (2) العنكبوت : ١٧

وأنشد بعض الفضلاء لنفسه :

اجعل بربك شأن عز　　ك يستقر ويثبـــــت

فإن اعتززت بمن يمـو　　ت فإن عـــزك ميِّت

ويقال لك : إذا اعتززتَ بغير الله فقدته، أو استندتَ إلى غيره عدمته ! ﴿ وَانظُرْ إِلَىٰ إِلَٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفاً ، لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفاً * إِنَّمَا إِلَٰهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ، وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً ﴾ (١) .

على أن الخلق لا أمان لهم ، ولا ضمان لاستمرار ودهم وحُسْن صلتهم ، فكم منهم مَن عاهد فغدر ، ومَن خاصم ففجر ، ومن وعد فأخلف ، ومَن ائتمن فخان .

كم من صديق أسلم صديقه في ساعة الشدة ، حتى قال الشاعر محذراً :

احـــذر عدوك مـــرة　　واحذر صديقك ألف مرة !

فلربما انقلب الصـديـــــــــق فكان أعـلم بالمضــــرة !

وكم من سلطان غدر بأقرب بطانته إليه ، وآثر خاصته لديه ، لوشاية من حاسد ، أو مكيدة من منافس ، أو لظهور مَن يحل محله ، ممن يسارع في هوى السلطان أكثر منه ، أو لغير ذلك من الأسباب التي دوَّنها التاريخ ، والتي لم يدوِّنها التاريخ .

وانظر « البرامكة » في عهد الرشيد ، كيف كانوا ، وكيف صاروا .

وقد تدرك المرء صحوة تتفتح فيها عَيْن قلبه على الحقيقة ، وهي أن عجز الخلق عجز ذاتي ، ولا قوَّة لهم من أنفسهم ولا بأنفسهم ، ولا قوَّة لهم إلا بالله ، وأن الجن والإنس لو اجتمعوا على أن ينفعوه بشيء ، لم ينفعوه إلا بشيء قد كتبه الله له ، ولو اجتمعوا على أن يضروه بشيء ، لم يضروه إلا بشيء قد كتبه الله عليه ، وهنا لا يكون توكله إلا على مولاه .

* *

---

(١) انظر : « شرح حكم ابن عطاء » لزروق ، تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود وزميله ص ٢١٠ - والآية من سورة طه : ٩٧ - ٩٨

٤ - حب الدنيا والاغترار بها :

ومن موانع التوكل على الله : الاستغراق فى حب الدنيا والاغترار بسرابها ، والجرى وراء متاعها الأدنى ، والتعلق بشهواتها وزينتها ، كما قال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ، ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (١) .

فمَن غرَّه هذا المتاع ، وأفرغ فى طلبه والحرص عليه فكره وقلبه ، لم يبق لديه متسع للتفكير فى أمر آخر ، فقد غدت الدنيا أكبر همه ، ومبلغ علمه ، ومحور سعيه ، وغاية وجوده ، ولذا قال الله تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ ﴾ (٢) ، ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ (٣) .

وقد علَّمنا النبى ﷺ أن ندعو الله بهذا الدعاء : « اللَّهُمَّ لا تجعل مصيبتنا فى ديننا ، ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ، ولا مبلغ علمنا » (٤) .

إن عبيد الدنيا لا يمكنهم أن يخلصوا العبودية لله ، فما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ، ومن لم يخلص عبوديته لله لم يعرف التوكل عليه ، فالتوكل من لوازم العبودية لله رب العالمين : ﴿ قُلْ هُوَ رَبِّى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾ (٥) .

لقد حذَّرنا الله تعالى من غرور الدنيا ، كما حذَّرنا من غرور الشيطان : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللهِ الْغَرُورُ ﴾ (٦) .

---

(١) آل عمران: ١٤ (٢) النجم : ٢٩ - ٣٠ (٣) الكهف : ٢٨

(٤) رواه الترمذى والحاكم عن ابن عمر ، وحسنه فى صحيح الجامع الصغير (١٢٦٨) .

(٥) الرعد : ٣٠ (٦) فاطر : ٥

وقد عرف الناس من تجاربهم من الدنيا : أن أشهر أوصافها « الغدر » فما أسرع ما تتخلى عن عشَّاقها وخُدَّامها أحوج ما يكونون إليها ، وأكثر ما يكونون ركوناً إليها وتعويلاً عليها . وما أصدق ما قال الشاعر فى وصفها :

هى الدنيـــا تقـول بمـلء فيهـا : حذار ، حذار ، من غدرى وفـتكى

فلا يغرركمـــو منى ابتســام فقولى مضحك والفعــل مبكى

ومن ثَمَّ عرف أُولو الألباب أن هذه الدنيا لا ثقة بها ، ولا أمان لها ، ولا اطمئنان إليها ، ولا اعتماد عليها ، فالإنسان فيها - وإن أُوتِىَ مَا أُوتى - مُعرَّض ما بين لحظة وأخرى ، لبلية نازلة ، أو نعمة زائلة ، أو منية قاتلة ، ورحم الله أبا الحسن التِّهامى حين قال :

جُبِلت على كدر ، وأنت تريدها صفـواً من الآلام والأكدارِ !

ومكلِّف الأيام ضد طباعِهـــا متطلِّب فى الماء جـذوةَ نار !

وقد دخل بعضهم على أمير المؤمنين علىّ كرَّم الله وجهه ، فوجده يقول مخاطباً الدنيا ، كأنما يتمثلها أمامه ، ويدفعها عنه بكلتا يديه : « إليكِ عنى يا دنيا ، غُرِّى غيرى ، قد طلقتكِ ثلاثاً لا رجعة فيها ، فعمرك قصير ، وخَطبك حقير » .

فمَن عرف قيمة الدنيا وهوانها على الله ، وكثرة جفائها ، وسرعة فنائها ، لم تقف حائلاً بينه وبين التوكل على الله تعالى .

إنما تُعتبر الدنيا حائلاً وعائقاً حقاً - دون التوكل على الله - لصنف من الناس ، اتخذها رباً فاتخذته لها عبداً . ومَن جعل نفسه عبداً لغير الله لم يصح منه توكل على الله ، لأن التوكل فرع عبودية القلب لله وحده ، ولا تجتمع فى القلب عبوديتان و ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِ ﴾ [1] .

---

(١) الأحزاب : ٤

فيا سعادة مَن انتصر على هذه العوائق فى طريق المتوكلين ، فعرف مقام ربه ذى الجلال والإكرام ، وعرف فقر نفسه وفاقته الذاتية التى لا تفارقه - إلا إذا تحوَّل من مخلوق إلى خالق ! - وعرف ضعف الخلق وحاجتهم ، وأنهم عباد أمثاله ، لا يملكون لأنفسهم - ناهيك بغيرهم - ضراً ولا نفعاً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، وعرف قيمة الدنيا التى يتهافت الناس عليها من حوله ، وأنها إن لم تزل عنه زال هو عنها .. وتمكنت هذه المعرفة من قلبه حتى غدت يقيناً يغمره ، ووجداناً يعيشه ، وإرادة تُحرِّكه ، وهنا يدخل فى زُمْرة المؤمنين حقاً : ﴿ الَّذِينَ إذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إيمَاناً وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (١) .

اللَّهُمَّ إنَّا نسألك أن تجعلنا منهم ، واغفر لنا إن قصَّرنا فى اللحاق بهم .

﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإلَيْكَ أَنَبْنَا وَإلَيْكَ الْمَصِيرُ * رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ، إنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢) .

* * *

---

(١) الأنفال : ٢   (٢) الممتحنة : ٤ - ٥

محتويات الكتاب

الصفحة

من الدستور الإلهى ٥

تقديم ٧

الفصل الأول : فضل التوكل

(٩ - ١٦)

الحاجة إلى التوكل ٩

فضل التوكل فى القرآن ١٠

أمر الله رسوله بالتوكل ١٠

أمر المؤمنين عامة بالتوكل ١٢

التوكل خُلق الرسل جميعاً ١٣

القرآن يبين آثار التوكل ١٤

فضل التوكل فى السُّنَّة ١٦

الفصل الثانى : حقيقة التوكل

(١٧ - ٢٧)

عبارات القوم فى بيان حقيقة التوكل ١٧

حقيقة التوكل كما يشرحها الغزالى ٢١

كلام ابن القيم فى حقيقة التوكل ودرجاته ٢٢

الفصل الثالث : مجال التوكل ومتعلقه

(٢٨ - ٣٤)

التوكل فى أمر الرزق ٢٨

جريمة الجاهلية المعاصرة ٢٩

التوكل فى أمور الدنيا الأخرى ٣٠

الصفحة

التوكل فى أمر الدين ٣١
توكل الأنبياء وورثتهم فى إقامة الدين ٣٢
سعة منزلة التوكل ٣٤

الفصل الرابع : التوكل ورعاية الأسباب

(٣٥ - ٧٤)

حكايات بعض الصوفية في إهمال الأسباب ٣٦
مخالفة هذه الحكايات للسُّنَّة الصحيحة ٣٧
بل هى مخالفة لسنن الأنبياء عامة ٣٩
القرآن يأمر برعاية الأسباب ٤٢
هَدْى الصحابة والتابعين فى مراعاة الأسباب ٤٤
المحققوق يردون على معطلى الأسباب ٤٦
ابن القيم يرد على نفاة الأسباب ، وصلتها بالتوكل ٥٦
عمارة الأرض مقصد شرعى وضرورة للأمة ٥٨
إشاعة السلبية فى دنيا المسلمين ٦١
استدلالات مردودة ٦٢
متى تُذَم الأسباب ٦٥
ما تعجز عنه الأسباب تكمله القدرة للمتوكل ٦٦
الناس والأسباب فى عصرنا ٧٠
معطلو الأسباب ٧٠
المعتمدون على الأسباب دون مسببها ٧٠
المستعينون بالأسباب على المعاصى ٧١
مَن جمعوا بين السبب والتوكل على المسبب ٧٣

الفصل الخامس : التداوى والتوكل

(٧٥ - ٩٤)

الطب والتداوى بين الصوفية والفقهاء ٧٥
مشروعية الكىّ فى السُّنَّة الصحيحة ٨١

الصفحة

ترك بعض السَّلَف للتداوى وتفسيره ٨٩

كلام الغزالى فى الإحياء ٨٩

الأسباب الصارفة عن التداوى ٩٠

الفصل السادس : من ثمار التوكل على الله

(٩٥ - ١٠٧)

١ - السكينة والطمأنينة ٩٥

٢ - القـوة ٩٦

٣ - العـزَّة ١٠٠

٤ - الرضـا ١٠٤

٥ - الأمـل ١٠٥

الفصل السابع : من بواعث التوكل

(١٠٨ - ١١٦)

١ - معرفة الله بأسمائه الحسنى ١٠٨

٢ - الثقة بالله تعالى ١١١

٣ - معرفة الإنسان بنفسه وعجزه ١١٣

٤ - المعرفة بفضل التوكل وأحوال المتوكلين ومعايشتهم ١١٦

الفصل الثامن : عوائق التوكل

(١١٧ - ١٢٥)

١ - الجهل بمقام الله ١١٧

٢ - الغرور بالنفس ١١٨

٣ - الركون إلى الخلق ١٢٠

٤ - حب الدنيا والاغترار بها ١٢٣

محتويات الكتاب ١٢٦



211

قر

دار الفرقان للنشر والتوزيع

الادارة والمكتبة العبدلي عمارة جوهرة القدس
مقابل وزارة التربية والتعليم
هاتف : ٦٤٠٩٣٧ - ٦٤٥٩٣٧ فاكس : ٦٢٨٣٦٢
ص.ب : ٩٢١٥٢٦ عمان الأردن
مكتبة دار الفرقان - اربد مقابل جامعة اليرموك
هاتف : ٢٧٦٥٠٦